

UNIVERSIDAD COMPLUTENSE DE MADRID

FACULTAD DE GEOGRAFÍA E HISTORIA

Departamento de Geografía Humana



**LA RELIGIÓN COMO AGENTE SOCIAL DE INTEGRACIÓN Y
DE CONFLICTO EN EL TERRITORIO: CASO ESPECÍFICO DE
LAS MINORÍAS RELIGIOSAS EN LA COMUNIDAD DE MADRID**

MEMORIA PARA OPTAR AL GRADO DE DOCTOR

PRESENTADA POR

Gabriel Piedrahita Castaño

Bajo la dirección de las doctoras

María del Carmen Pérez Sierra
Ángela Redondo González

Madrid, 2005

ISBN: 84-669-2796-4

**LA RELIGION COMO AGENTE SOCIAL DE
INTEGRACIÓN Y DE CONFLICTO EN EL TERRITORIO:
CASO ESPECÍFICO DE LAS MINORIAS RELIGIOSAS EN LA COMUNIDAD
DE MADRID**

Tesis para la obtención del Grado de Doctor
En la Universidad Complutense de Madrid. Escrita por
el licenciado en Geografía e historia D.
Gabriel Piedrahita y dirigida por las doctoras:
doña Maria del Carmen Pérez Sierra y doña
Ángela Redondo González

**UNIVERSIDAD COMPLUTENSE DE MADRID
FACULTAD DE GEOGRAFÍA E HISTORIA
DEPARTAMENTO DE GEOGRAFÍA HUMANA**

**MADRID
-JUNIO DEL 2004-**

*No le pidas a Dios que te dé,
Pide que te ponga donde hay.*

....Acaso como compensación a una larga,
pero ilusionada espera:
a las siete mujeres mas fieles de mi vida...

AGRADECIMIENTOS

Al volver la vista atrás y ver desde las alturas del tiempo todo el difícil camino recorrido para llegar hasta el punto final, pero al mismo tiempo seguido de ésta investigación, - según el prisma con que se mire- nos damos cuenta de la importancia que tienen las personas que giran a tu alrededor, no solamente por su condición de soporte tangible en cuanto a datos, correcciones aportes dados, si no también por la calidez y afecto de esas y otras “almas”, cuya presencia supera en creces el valor de esta modesta tesis.

Vaya por medio de estas páginas el mas sincero agradecimiento a mis dos entrañables tutoras, Doctoras Doña María del Carmen Pérez Sierra y Doña Ángela Redondo quienes tuvieron la amabilidad de dirigirme en esta investigación con un enorme derroche de calidad humana, que en modo alguno me eximió de un alto grado de exigencia. Echo que nos llevó a profundizar mucho mas en el fenómeno que nos ocupa y también al manejo de herramientas metodológicas mucho mas apropiadas para éste tipo de investigación.

Sea extensible, también, mi gratitud al Doctor Don Felipe Hernando, profesor de la facultad de Geografía Humana quien aportó su inestimable ayuda para la elaboración de la maqueta cartográfica utilizada en esta investigación. Al psicólogo clínico Milton Miranda a quien le debo su aportación en la caracterización cartográfica y sugerencias generales. Al antropólogo y trabajador social don Anastasio Mata, a quien debo la inspiración del tema a investigar.

Y como no puede ser de otra forma agradecer, también, a los diferentes líderes de las comunidades religiosas que accedieron a facilitar información -en algunos casos muy extensa-, sobre todo si partimos, precedente del tendencioso, según sus opiniones, que ha girado en torno a las minorías religiosas, cuando se trata de informar acerca de ellas. A los señores: Don Mariano Blázquez (Presidente de la FEREDE: Federación de Entidades Religiosas Evangélicas de España), Don Mohamed Afifi Mohamed (Director del Centro Cultural Islámico de Madrid), Don Anibal Matos (Portavoz de los Testigos Cristianos de Jehová en España), Don Francisco Serrano (Portavoz de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días: Mormones en Madrid), Don José Luis Márquez (Presidente de la Comunidad Bahá'í en España), Don Jacobo Israel (Presidente de la Comunidad Israelí en España), Don Antonio Minguez (Presidente de la Federación de Entidades Religiosas Budistas de España), Don Pedro Villa (Presidente de la Unión de Iglesias Cristianas Adventistas del Séptimo Día de España), Don Enrique Blanco y Enrique Montoya (Secretarios de la Iglesia de

Filadelfia en Madrid) y finalmente al Monje Yayanta (Asociación para la Conciencia de Krishna. A todos ellos vaya mi más profundo agradecimiento.

Finalmente, agradezco y pido perdón a todas aquellas valiosas personas que por razones de limitación en el espacio, mas que por omisión voluntaria, no hayan visto su nombre reflejado en estas páginas. Espero compensar, en parte, su anónima, pero grandiosa ayuda, cumpliendo con los modestos objetivos que nos hemos trazado para el desarrollo de esta investigación.

INDICE

	Páginas
AGRADECIMIENTOS	4
INTRODUCCIÓN	10
ESQUEMA RESUMEN	19
 PRIMERA PARTE MARCO TEÓRICO 	
Capítulo primero. Marco conceptual <i>¿Que es la religión, que es integración, que es conflicto?</i>	20
1.1. Definición lingüística del término religión	20
1.2. Caracterización teológica del término religión	21
1.3. Caracterización sociológica del término religión	26
1.4. Caracterización antropológica del término religión	27
1.5. Religión, sociedad y territorio	28
1.6. Adaptación social	29
1.6.1. <i>Adaptación social desde la perspectiva antropológica</i>	30
1.6.2. <i>Integración</i>	34
1.6.3. <i>Conflicto</i>	37
Capítulo segundo. La religión en el contexto mundial <i>¿Por que nuestro interés en la religión? Ejemplos de Integración y de conflicto</i>	39
2.1. El doble papel de la religión	39
2.2. Los picos y valles de Dios en el mundo moderno y en la historia	41
2.2.1. Religión, Naciones y Estados	42
2.2.2. Religión y era global	44
2.2.3. Respuesta social religiosa a un mundo: global, homogéneo y excluyente	47
2.2.3.1. El Islam y su respuesta	50
2.2.3.2. El cristianismo y su respuesta	51
Capítulo tercero. Religión e inmigración	55
3.1. Religión, inmigración e integración	55
3.2. Religión, inmigración y conflicto	59
3.2.1. Analogía histórica-religiosa	65
3.2.1.1. La histórica sensación de amenaza demográfico-religiosa	68
Capítulo cuarto. Situación de la religión en el contexto nacional y regional	70
4.1. Declive de la religión oficial	70
4.2. Agravios comparativos	73
Capítulo quinto. Contexto demográfico de la Comunidad de Madrid	74
5.1. Nacionales e inmigrantes en la Comunidad y el Municipio de Madrid	74
5.2. Reciprocidad de intereses y beneficios	80

SEGUNDA PARTE

CARTOGRAFÍA Y CARACTERIZACIÓN DE LAS MINORÍAS ÉTNICO-RELIGIOSAS EN LA COMUNIDAD DE MADRID

Capítulo primero. Marco metodológico	84
1.1. Objetivos y límites de la investigación	85
1.2. Dificultades de la investigación	86
1.3. Instrumentos de Campo	88
1.3.1. Tiempo de duración	88
1.3.2. Medios utilizados	88
1.4. Caracterización y cartografía	89
Capítulo segundo. Iglesias Evangélicas adscritas a la FEREDE y registradas en el Vademécum del 2003	
2.1. Generalidades y breve reseña histórica	89
2.2. Doctrina general	90
2.3. Estructura	90
2.3.1. Las consejerías	90
2.3.2. Algunas denominaciones adscritas a la FEREDE	91
2.4. Evangélicos y obra social	93
2.5. Evangélicos y conflicto: El estigma	94
2.6. El estigma social y sus relaciones con el Estado	94
2.7. Los excesos de la Iglesia Evangélica	94
2.7.1. Conflictos internos: reflejo del choque cultural de la España moder	95
2.6. Aspecto demográfico	96
2.7. Cartografía de las Iglesias Evangélicas registradas en el Vademécum del Municipio de Madrid	103
2.8. Cartografía de las Iglesias Evangélicas registradas en el Vademécum De la Comunidad de Madrid	104
Capítulo tercero. Iglesias Evangélicas Adventistas Adscritas a la FEREDE	
3.1. Generalidades y breve reseña histórica	105
3.2. Doctrina general	105
3.3. Estructura	106
3.4. Adventistas y obra social	106
3.4.1. Asociaciones y organizaciones dependientes	106
3.5. Adventistas y conflicto: el estigma	107
3.6. Aspecto demográfico	107
3.7. Cartografía de los Adventistas en el Municipio de Madrid	109
3.8. Cartografía de los Adventistas en La Comunidad de Madrid	110
Capítulo cuarto. Iglesias Evangélicas Gitanas de Filadelfia	
4.1. Generalidades y breve reseña histórica	111
4.2. Doctrina general	111
4.3. Estructura	111
4.4. Filadelfia y obra social	111
4.5. Adventistas y conflicto: el estigma	112
4.6. Aspecto demográfico	112
4.7. Cartografía de Filadelfia en el Municipio de Madrid	116
4.8. Cartografía de los Adventistas en La Comunidad de Madrid	117

4.9. Cartografía general de las Iglesias Evangélicas adscritas a la FEREDE en el Municipio de Madrid	118
4.10. Cartografía general de las Iglesias Evangélicas adscritas a la FEREDE en la Comunidad de Madrid	119
4.11. Gráficas de las Iglesias Evangélicas Adscritas a la FEREDE	120
Capítulo quinto. Iglesias evangélicas no adscritas a la FEREDE	
5.1. Generalidades y breve reseña histórica	122
5.2. Doctrina general	123
5.3. Estructura	123
5.4. Independientes y obra social	123
5.5. Independientes y conflicto: el estigma	123
5.6. Aspecto demográfico	124
5.7. Cartografía de Independientes en el Municipio de Madrid	127
5.8. Cartografía de Independientes en la Comunidad de Madrid	128
5.9. Cartografía de Evangélicos Federados e Independientes en el Municipio de Madrid	131
5.10. Cartografía de Evangélicos Federados e Independientes en la Comunidad de Madrid	132
Capítulo sexto. Testigos Cristianos de Jehová	
6.1. Generalidades y breve reseña histórica	133
6.2. Doctrina general	133
6.3. Estructura	134
6.4. Testigos de Jehová y obra social	134
6.5. Testigos de Jehová y conflicto: el estigma	135
6.6. Aspecto demográfico	136
6.7. Cartografía de Testigos de Jehová en el Municipio de Madrid	140
6.8. Cartografía de Testigos de Jehová en la Comunidad de Madrid	141
Capítulo séptimo. La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días	
9.1. Generalidades y breve reseña histórica	142
9.2. Doctrina general	142
9.3. Estructura	143
9.4. Testigos de Jehová y obra social	143
9.5. Testigos de Jehová y conflicto: el estigma	143
9.6. Aspecto demográfico	144
9.7. Cartografía de Testigos de Jehová en el Municipio de Madrid	145
9.8. Cartografía de Testigos de Jehová en la Comunidad de Madrid	146
Capítulo octavo. La Iglesia Ortodoxa	
8.1. Generalidades y breve reseña histórica	147
8.2. Doctrina general	147
8.3. Estructura	148
8.4. Ortodoxos y obra social	148
8.5. Ortodoxos y conflicto: el estigma	148
8.6. Aspecto demográfico	149
8.7. Cartografía de los Ortodoxos en el Municipio de Madrid	150
Capítulo noveno. Los Judíos en la Comunidad de Madrid	
9.1. Generalidades y breve reseña histórica	151
9.2. Doctrina general	151
9.3. Estructura	152
9.4. Judíos y obra social	152
9.5. Judíos y conflicto: el estigma	154

9.6. Aspecto demográfico	155
9.7. Cartografía de los Judíos en el Municipio de Madrid	157
9.8. Cartografía de Judíos y cristianos en el Municipio de Madrid	158
9.9. Cartografía de Judíos y cristianos en la Comunidad de Madrid	159
Capítulo décimo. Los Musulmanes en la Comunidad de Madrid	
10.1. Generalidades y breve reseña histórica	165
10.2. Doctrina general	166
10.3. Estructura	166
10.4. Musulmanes y obra social	166
10.5. Musulmanes y conflicto: el estigma	166
10.6. Aspecto demográfico	170
10.7. Cartografía de los Musulmanes en el Municipio de Madrid	175
10.8. Cartografía de Musulmanes en la Comunidad de Madrid	176
Capítulo undécimo. Comunidad religiosa Oriental: Budistas, Taoístas, Confucianitas y Sintoístas en la Comunidad de Madrid	
11.1. Generalidades y breve reseña histórica	177
11.2. Doctrina general	178
11.3. Estructura	179
11.4. Religiones orientales y obra social	179
11.5. Religiones orientales y conflicto: el estigma	180
11.6. Aspecto demográfico	181
11.7. Cartografía de las religiones Orientales en el Municipio de Madrid	182
Capítulo duodécimo. Los Hinduistas en la Comunidad de Madrid	
12.1. Generalidades y breve reseña histórica	183
12.2. Doctrina general	183
12.3. Estructura	184
12.4. Religiones orientales y obra social	184
12.5. Religiones orientales y conflicto: el estigma	185
12.6. Aspecto demográfico	186
12.7. Cartografía de los Hinduistas en el Municipio de Madrid	187
Capítulo decimotercero. Los Bahá'ís en la Comunidad de Madrid	
13.1. Generalidades y breve reseña histórica	188
13.2. Doctrina general	188
13.3. Estructura	189
13.4. Bahá'í y obra social	190
13.5. Bahá'í y conflicto: el estigma	190
13.6. Aspecto demográfico	191
13.7. Cartografía de la religión Bahá'í en el Municipio de Madrid	192
13.8. Cartografía general de las minorías religiosas en el Municipio de Madrid	193
13.9. Cartografía general de las minorías religiosas en la Comunidad de Madrid	194
13.10. Mapa de población extranjera en el Municipio de Madrid	195
13.11. Mapa de población extranjera en la Comunidad de Madrid	196
13.12. Mapa de población porcentual en los distritos del municipio de Madrid	197

TERCERA PARTE

PERCEPCIÓN DE LOS MADRILEÑOS ESPAÑOLES (LAICOS Y CATÓLICOS), ACERCA DE LAS MINORÍAS RELIGIOSAS INSTALADAS EN SU TERRITORIO

Capítulo primero. Metodología

1.1. Objetivos del trabajo de campo	203
1.2. Aspectos técnicos:	203
1.2.1. la encuesta y su perfil	203
1.3. Tiempo de duración	204
1.4. Área geográfica y unidades de análisis	204
1.5. Universo y muestra	204

Capítulo segundo. Categorías sociales del encuestado

2.1. Género	205
2.2. Edad	205
2.3. Nivel de estudios	206
2.4. Ocupación laboral	206
2.5. Estado civil	207

Capítulo tercero. Tendencias y opiniones: resultado de la encuesta

3.1. Le preocupa el crecimiento de las minorías étnico-religiosas: nada, poco, Mucho	207
3.1.1. Respuestas de tipo cualitativo	208
3.2. La relación minorías étnico-religiosas e inmigración le preocupa: nada, poco, Mucho	209
3.2.1. Respuestas de tipo cualitativo	210
3.3. Relaciona guetos con minorías étnico-religiosas: nada, poco, mucho	211
3.3.1. Respuestas de tipo cualitativo	212
3.4. Relaciona crecimiento étnico-religioso con conflictos: nada, poco, mucho	216
3.4.1. Respuestas de tipo cualitativo	219
3.5. Minorías étnico-religiosas que conoce: nada, poco, mucho	223
3.6. Minorías étnico-religiosas conflictivas: nada, poco, mucho	224
3.7. Minorías étnico-religiosas adaptables: nada, poco, mucho	225
3.8. Aspectos que afectan a la integración de las minorías étnico-religiosas en:	
3.9. nada, poco, mucho	226

CUARTA PARTE CONCLUSIONES

4.1. Capítulo primero. Conclusiones generales	228
4.2. Capítulo segundo. Conclusiones tipo D.A.F.O	233
4.2.1. Debilidades	
4.2.2. Oportunidades	
4.2.3. Fortalezas	
4.2.4. Amenazas	

Bibliografía	235
Entrevistas	247
Abreviaturas	248
Glosario	249

INTRODUCCIÓN

España, al igual que el resto del continente europeo occidental, presenta desde el punto de vista religioso una tendencia al laicismo nada comparable con otras latitudes del mundo, donde en muchos casos la vida institucional y cotidiana se encuentra bastante condicionada por el complejo sistema religioso que lo abarca todo. Y pareciera que la ahorme presencia que la religión católica ha ejercido tradicionalmente en el conjunto de la nación hubiera menguado al menos a tenor del protagonismo que otras minorías cobran día a día a través de los medios masivos de información. Sin embargo, como quedará reflejado a lo largo de nuestra investigación, el pensamiento, el poder, la fe y la cultura religiosa, aún mantienen, y en otros casos cobra una inusitada trascendencia, difícil de explicar. Lo anterior quedó de manifiesto cuando en el mes de abril de 2004 se quiso representar en el Círculo de Bellas Artes de Madrid una obra del Director Pedro Florero que incluía un título, que muchas personas e instituciones creyentes, consideraron insultante, provocando una serie de disturbios y resonancia en los medios de comunicación.

Otro asunto que en el mes de mayo de 2004 cobró especial protagonismo fue el relacionado con el pulso que el nuevo gobierno socialista y la Iglesia Católica mantienen por las clases de religión en las escuelas públicas y por la experimentación con los embriones, aspecto éste que tiene un rumbo contrario a la doctrina social de la Iglesia. De ahí que los prelados tomaran como iniciativa el envío masivo de cartas a favor de la clase de religión.

Hay señales que nos indican, cómo el dogma y la práctica religiosa tradicional y nueva, están en continuo movimiento, vigor y vigencia, tanto en el tiempo como en el espacio, de ahí que en el paisaje humano y geográfico español, la actividad y el pensamiento religioso, esté cambiando a pasos agigantados y desprevenidos para el conjunto de los habitantes de éste país. Bastaría revisar el día a día que se condensa en las hemerotecas de los distintos medios de comunicación y la bibliografía especializada para confirmar tal aseveración. Sucesos como los recientes atentados del 11-M en Madrid y el 11-S en varias ciudades de los estados Unidos han traído de nuevo a la actualidad el fenómeno de la religión vinculada a temas sociales, igualmente vigentes como son la integración y el conflicto en el territorio occidental, español y más importante aún: madrileño. No obstante, y pese a la vigencia que el fenómeno de las minorías religiosas va cobrando en el panorama mundial y local, es paradójico que existe un evidente desconocimiento de las distintas minorías étnico-religiosas asentadas en nuestro territorio.

En el proceso de obtención de fuentes de información primarias y secundarias hemos podido detectar, que ningún gobierno nacional y regional se ha preocupado por estudiar a fondo, científica y socialmente, lo que va a significar la convivencia de religiones diversas, con incidencia evidente en la escuela, en la vida laboral, en las festividades. Asistimos a una transformación de la realidad social de España como no se había producido desde la expulsión de musulmanes y judíos de la península, pues la nueva realidad social de la inmigración asociada al fenómeno de las minorías étnicas y religiosas hay que estudiarlo a fondo, sin improvisaciones, sin demagogia, sin victimismo, sin apasionamientos.

Hacia la necesidad de llenar este gran vacío apuntan, también, los comentarios del señor Mohamed Afifi, director del Centro Cultural Islámico de Madrid, citado igualmente en páginas interiores, quien reflexionaba sobre la importancia que tiene saber cuantas mezquitas, locales, número de feligreses y tipo de imanes existen en Madrid y España. O de la necesidad de crear un Consejo Islámico Español, para un mejor control, acercamientos y proyección del mundo musulmán respecto a la sociedad de acogida.

La Iglesia Evangélica tampoco se encuentra ajena a ésta nueva realidad y plantea que *“necesitamos entender mejor el fenómeno, explorar las bases bíblicas, teológicas y misionológicas sobre las que podamos desarrollar una respuesta pastoral y también conocer algunas de las respuestas al desafío migratorio que ya se están dando en las Iglesias evangélicas”*. (CEM, et., al: 2003) Pues el fenómeno ha sido tan repentino que ni siquiera las propias comunidades evangélicas españolas estaban preparadas para asumir el recibimiento de sus propios correligionarios que han venido agrandando la muchedumbre y el nacimiento de nuevos templos.

Finalmente, las autoridades políticas, jurídicas y militares también comienzan a preocuparse por el conocimiento, control y tipo de respuestas que exigen las prácticas de las diferentes minorías religiosas, y por ende, el proceso de adaptabilidad e integración entre los autóctonos y los otros. Las últimas declaraciones del Ministro del Interior, durante el mes de mayo del 2004, llamando a que no se aproveche la libertad religiosa para fines políticos o terroristas, sus contradictorias declaraciones en torno a la iniciativa de controlar las mezquitas y su posterior rectificación de la medida, confirman que el tema religioso presenta está de gran actualidad.

También el fenómeno comienza a interesar desde los círculos académicos, como es el caso de las Ciencias sociales en general. Desde la perspectiva de la geografía humana conviene destacar el Festival Internacional de geografía celebrado en Saint-Dié Des-Vosgués, Francia, el mes de octubre de 2002 y cuyo tema específico se denominó: *“Acerca de religiones y Geografía”*

No obstante, es importante reseñar un aspecto, y lamentablemente parece que debe recordarse, que los fenómenos sociales, políticos y económicos, no suceden en abstracto. Tienen estos, unos tiempos, unos escenarios. Vivimos en una época vertiginosa donde el acceso a la información, los medios de comunicación y la rapidez con que se mueve el capital, las personas y las mercancías han convertido el mundo en una “*aldea global*”. Y precisamente, la facilidad con que se mueven las personas de un lado del mundo a otro, sobre todo por la inmensa cantidad de refugiados y desplazados políticos y económicos, más los flujos turísticos y de negocios, (a pesar de las fronteras territoriales y jurídicas) ha permitido que muchos países, ciudades y pequeños municipios, sobre todo de los países con mayor bienestar económico, político y social, se hayan visto sorprendidos por una nueva forma de pensar y hacer de la vida, de las cosas.

Esa nueva forma de compartir, en muchos casos forzosamente, el espacio, ha cambiado el paisaje humano y cartográfico de los pueblos y ciudades, muchas veces homogéneos, casi intactos, a lo largo de los siglos. La globalización ha roto ambos paisajes, el territorial y el social. Pero particularmente, (según el caso que nos ocupa) el cultural. Específicamente el religioso. Tal heterogeneidad y multiplicidad cultural contrasta con la homogeneidad del urbanismo, del consumo, de los nuevos valores que vienen avanzando vertiginosamente. Pero también contrasta, por que el proceso de cambio no es en modo alguno inocuo, aséptico. Genera crisis. Crisis en muchos casos de identidad, no sólo del recién llegado, al cual no le pertenece casi nada y extraña casi todo, sino también del autóctono, quien va a sentir como muchas cosas dejan ya de pertenecerle y otras le resultan extrañas. Es pues lo que los geógrafos denominaríamos la progresiva pérdida del sentido de lo local que generan las sociedades y las ciudades abiertas. Es también la pregunta que intenta resolverse ¿Globalización: oportunidad o amenaza para lo local? Tal vez el tiempo demuestre que tiene las dos vertientes. A nuestro entender, la respuesta y la alternativa parte de los mismos ciudadanos.

Desde el punto de vista espacial la crisis y el contraste generado en las ciudades y sociedades abiertas, no solamente respecto a sus autóctonos sino también del extraño, son bastante significativos. Casi todas las grandes ciudades importantes de Europa y los países desarrollados, han visto transformar la “fisonomía” humana, cultural y arquitectónica de barrios, plazas, puntos emblemáticos y culturalmente propios por algo ajeno, extraño y en muchos casos impenetrables. Dando lugar al malestar o el conflicto socio espacial. He aquí por caso Lavapies y Cuatro caminos en Madrid.

Al hilo de lo anteriormente dicho y para intentar aportar, al menos un mínimo a la reflexión y el conocimiento sobre este importante asunto que nos ocupa: **La religión como agente social de integración o de conflicto en el**

territorio: nos hemos propuesto desde la óptica y disciplina de la geografía humana, desarrollar un trabajo de investigación cuyo marco de análisis socio-espacial lo hemos fijado en: **el caso específico de las minorías religiosas en la Comunidad de Madrid.** Minorías que se encuentran directamente asociadas al fenómeno de la inmigración y que agudiza las grandes contradicciones y conflictos no sólo socio-culturales-religiosos, sino también las económicas, de orden público y territoriales, sobre todo de los centros urbanos con un alto nivel en sus más importantes estructuras.

Es importante señalar, respecto a los **antecedentes** de ésta línea de investigación, que tanto para el autor, como para el conjunto de interesados en éste fenómeno concreto, desde el punto de vista académico-científico, el campo se encuentra casi virgen e inédito; bibliográficamente poco o nada documentado en el orden de una especialidad, -al menos en nuestro territorio, y por lo sondeado hasta ahora, en el conjunto general de la nación- lo cual ha hecho de la misma investigación una labor, si bien ardua e innovadora, al mismo tiempo limitada e inconclusa en algunos apartados de la misma. Decir también, que el antecedente y nexo más directo entre el autor y su obra se origina y da por el conocimiento y contacto directo que a lo largo de dos décadas hemos mantenido con algunas de éstas minorías.

Centrados en el **objetivo general de la investigación**, debemos señalar que éste obedece a la necesidad imperiosa de abrir por primera vez una línea de investigación que nos permita elaborar unas herramientas teórico-metodológicas y prácticas que nos conduzcan a conocer, interpretar y planificar todos aquellos aspectos relacionados con las religiones minoritarias, específicamente desde la perspectiva de la geografía humana, pero también desde la óptica de otras disciplinas afines para ver de que manera, cuando y dónde la religión se convierte en un importante agente social de integración o de conflicto en el territorio. **En síntesis, la idea central es saber hasta donde las religiones minoritarias asentadas en nuestra Comunidad madrileña se han convertido en un agente social de integración o de conflicto**

Línea de investigación, discurso y disciplina que debería ser continuada, ampliada y ojalá, hasta corregida, por otras personas, por que el momento actual así lo exige. En éste orden de ideas, **el alcance de ésta investigación** no va más allá que la aportar en su modesta mediada y desde la perspectiva específica y delimitada que nos ocupa (minorías religiosas en la Comunidad de Madrid) un grano de arena al complejo tema del “triunvirato”: religión, territorio y sociedad. De tal manera, que los alcances de la presente investigación girarán en torno al desarrollo de un marco teórico y metodológico aplicable al caso específico de la Comunidad y el Municipio de Madrid, pero que bien se podría instrumentalizar, como herramienta o metodología puntual de investigación que continúen o abran nuevas vías en la

dirección que nosotros apuntamos. Dicho lo cual, podemos señalar como objetivos específicos los siguientes:

- a) Abordar el fenómeno de las minorías religiosas desde una perspectiva académica, particularmente de las ciencias sociales, caso específico de la geografía humana.
- b) Conocer aquellos elementos sociales inherentes a la religión que nos lleve a detectar su vigor y papel en las facetas más constructivas y negativas en la sociedad y el territorio
- c) Detectar y realzar el doble papel que ha jugado la religión no sólo en la perspectiva negativa sino también de la constructiva.
- d) Proporcionar y aclarar algunas bases conceptuales, sobre todo relacionadas con la adaptación, integración y conflicto que se desprenden de la esfera religiosa al relacionarlas con la sociedad.
- e) Ilustrar con antecedentes casos del mundo, Europa y España; De la historia y del presente relacionados con la integración y el conflicto religioso.
- f) Caracterizar el momento actual madrileño para poder encontrar algunas causas generales que expliquen el asentamiento de otras comunidades étnicas y sus efectos para el desarrollo progresivo de las minorías religiosas.
- g) Caracterizar a cada una de las minorías religiosas legalmente registradas como denominación ante el Ministerio de Justicia, tanto en su vertiente filosófica, estructural, demográfica y demográfica.
- h) Conocer la percepción que de las minorías religiosas tienen los madrileños, sus posibilidades de adaptación, integración y conflicto.
- i) Elaborar un marco de referencia metodológico para la realización de futuros proyectos de investigación concernientes al tema que nos ocupa. En tal sentido, la referencia al caso específico de las minorías religiosas en la Comunidad de Madrid, la presente investigación podría constituir una base para la realización de futuras investigaciones y proyectos que apunten en ésta dirección.

Respecto a la metodología a desarrollar, la investigación se sustenta en otras fuentes básicas cual son:

- a) La bibliográfica y documental, que dicho sea de paso, para el caso específico de Madrid, es bastante escasa desde la perspectiva académica. Dichas fuentes son instrumentalizadas por el desarrollo de la primera y segunda parte de la investigación.
- b) Las fuentes primarias, donde cada uno de los actores objeto de estudio serán el canal que nos conduzca a la obtención directa de la información requerida para la elaboración de los numerales (g) y (h) en los objetivos específicos. Dicha metodología ha sido utilizada íntegramente para el desarrollo de la tercera parte, como parcialmente en la segunda. Información cuya obtención no ha sido en modo alguno fácil de obtener dada la reticencia de un porcentaje importante de líderes y actores de las distintas confesiones

religiosas. Los instrumentos utilizados han sido: la encuesta, la entrevista; y en muchos casos la exposición libre por medio de carta (correo electrónico) sobre aquellos temas preguntados a los líderes religiosos. Finalmente destacar el imprescindible apoyo que nos brinda la elaboración de los distintos gráficos, láminas, tablas y mapas que sustentan cada una de las aseveraciones, teorías y resultados que se esbozan a lo largo de ésta investigación.

- c) La observación participativa. Por cuanto hemos conocido y participado con cada una de las denominaciones que nos han abierto sus puertas en sus ritos y sus actividades sociales. Algunas de las denominaciones, es honrado decirlo, no nos han ofrecido la posibilidad de compartir su tiempo con nosotros, por ello en muchos casos recurrimos a una discreta o anónima observación de sus actividades.

En éste orden de ideas y al hilo de la secuencia metodológica expresada en el párrafo anterior, la investigación se desarrollará en cuatro partes fundamentales, estructuradas de la siguiente forma:

Primera parte. MARCO TEÓRICO.

Establece la relación del todo con la parte, en el sentido de situarnos en el origen del fenómeno a tratar desde una perspectiva teórica, conceptual, global que es en la primera instancia que nos conduzca al conocimiento e interpretación del asentamiento y posterior desarrollo de las minorías religiosas en un contexto local. Las contradicciones, el conflicto, la integración que éste proceso ha ido generando en el tiempo y el espacio que compartimos los habitantes madrileños. En síntesis se trata de conocer el papel que juega la religión como agente social de integración o de conflicto en el territorio, pero desde una perspectiva global e histórica, para poder comprender el asunto a una escala local y actual. De ahí que formuláramos una serie de preguntas que nos deberían llevar a una serie de respuestas, que a su vez nos conducirán, como guía esclarecedora, hasta el final de la investigación. Dichas preguntas son:

¿Cuál es la importancia de la religión como objeto de estudio social y su papel en la integración o el conflicto?

¿Por que se hace necesario aclarar algunos conceptos sobre integración, integración y conflicto?

¿Que relación tiene el fenómeno de la globalización con el asentamiento y desarrollo de las minorías religiosas en el mundo y particularmente en nuestro territorio?

¿Cómo ejemplarizar algunos hechos acaecidos en el tiempo y el espacio (exterior y local) como agentes sociales de integración o de conflicto?

¿Cuales son las circunstancias que propician el asentamiento y desarrollo las minorías religiosas en Europa, España y Madrid?

Segunda parte. CARTOGRAFÍA Y CARACTERIZACIÓN DE LAS MINORÍAS ÉTNICO-RELIGIOSAS EN LA COMUNIDAD DE MADRID

A una escala local, es decir, centrada en el conjunto de la provincia madrileña, nos ocuparemos en éste apartado de caracterizar desde distintas perspectivas al conjunto de denominaciones adscritas al Ministerio de Justicia y por ende reconocidas por el mismo organismo. La estructura de ésta segunda parte se perfila de la siguiente manera:

- a) Generalidades y reseña histórica
- b) Doctrina
- c) Estructura
- d) Agente social de integración
- e) Agente social de conflicto: el estigma
- f) Aspecto demográfico
- g) Cartografía de la denominación en el Municipio de Madrid
- h) Cartografía de la denominación en la Comunidad de Madrid

En síntesis, se trata de caracterizar en esencia, en número y en espacio, a las diferentes minorías religiosas que se aglutinan en nuestra región. Es de anotar que el desarrollo de éste numeral obedece a la previa formulación de los siguientes interrogantes:

- ¿ Cuantas denominaciones están inscritas y legalmente reconocidas ante el Ministerio de Justicia Español?
- ¿Cuál es la doctrina e historia de cada una de ellas?
- ¿Cómo se estructuran?
- ¿Cuál es su aportación a la integración o el conflicto en la sociedad y el territorio madrileño?
- ¿Cuántos son?
- ¿Dónde se ubican?
- ¿Cuales su sensación de integración y su sentido de pertenencia a la sociedad y el territorio, en un ámbito ajeno a sus concepciones y saber hacer?

Tercera parte. PERCEPCIÓN DE LOS MADRILEÑOS ESPAÑOLES (LAICOS Y CATÓLICOS), ACERCA DE LAS MINORÍAS RELIGIOSAS INSTALADAS EN SU TERRITORIO.

Se trata de conocer, también, hasta que punto la sociedad de acogida mayoritaria (laica o católica y española) percibe a las distintas minorías religiosas, para lo cual hemos utilizando como instrumentos de campo: la encuesta y la entrevista. En otras palabras, la percepción a favor o en contra que la mayoría de acogida tiene de las minorías, si tiene una escala de aceptación y rechazo en general, o bien, ésta oscila según qué minoría religiosa. Para conocer lo anteriormente expuesto hemos formulado las siguientes preguntas:

- ¿ Respecto al crecimiento de minorías étnico-religiosas en la Comunidad de Madrid, le preocupa: nada, poco, mucho? ¿Por qué?
- ¿ Asocia el crecimiento de las religiosas a la inmigración? ¿Por qué?

¿ Cree que se están conformando ghettos étnico-religiosos en la Comunidad de Madrid: nada, poco, mucho? ¿Por qué?

¿ Considera que un fuerte crecimiento de las minorías étnico-religiosas en la Comunidad de Madrid puede generar conflictos sociales: nada, poco, mucho? ¿Por qué?

¿ Señale que tipo de minorías religiosas usted conoce: nada, poco, mucho?

¿ Señale que tipo de minorías étnico-religiosas considera nada, poco, muy conflictivas y difíciles de adaptarse al territorio y la sociedad madrileña?

¿ Señale que tipo de minorías étnico-religiosas considera nada, poco, muy adaptables al territorio y la sociedad madrileña?

De tal manera que el desarrollo del planteamiento anteriormente expuesto, nos dirigirá necesariamente a la elaboración de una serie de conclusiones parciales, que serán condensadas en un apartado final que ordenaremos para definir cuales son, dentro de las minorías étnico-religiosas, sus debilidades, oportunidades, fortalezas y debilidades. Esta es la modesta aportación que desde la perspectiva de la geografía humana, un investigador quiere hacer, para contribuir al conocimiento del presente y futuro que éste nuevo fenómeno nos deparará.

ESQUEMA RESUMEN DE LA INTRODUCCIÓN



PRIMERA PARTE

MARCO TEÓRICO

Capítulo primero. MARCO CONCEPTUAL

¿ Que es la religión, que es integración, que es conflicto?

Para adentrarnos en un tema tan complejo como es la religión y sus efectos: en el tiempo, el espacio y la sociedad, nos parece imprescindible, primero que todo, abordar y definir claramente, aquellos conceptos que nos lleven a entender mejor nuestro objeto de estudio. Y para ello, se hace necesario definir, antes que nada, el área conceptual.

Un elemento importante, para poder entender el alcance que la religión puede tener en la sociedad, como agente social de integración o de conflicto en el territorio, lo constituyen las definiciones que de ella se han hecho por parte de algunas disciplinas como la lingüística, la antropología, la sociología y evidentemente, la teología. Coincide con éste punto de vista antropológico, que dice:

...nos hemos ocupado primero de los conceptos religiosos(...)no sólo por que la exploración de su lógica interna es un fin en sí mismo, sino por que su consideración parece un requisito previo de sus relaciones con todo lo que se halla fuera (de ella) en la sociedad humana e incluso en toda la naturaleza(...)Pero, al igual que no podríamos explorar el papel de la religión hasta haber establecido qué entendemos por religión, tampoco podemos hacerlo hasta establecer que entendemos por adaptación. (Rappaport, 2001: 560, 561)

De tal manera que, aunque no se busca aquí elaborar un tratado de definiciones sobre religión, si se hace necesario, en nuestra opinión, conocer algunos elementos propios de ella, así, como de otras variables más propias de la antropología y la sociología, tales como adaptación, integración y conflicto, que serán unos de los pilares fundamentales sobre los cuales gira nuestro trabajo.

1.1. Definición lingüística del término religión

Una definición lingüística de religión, -cuyo vocablo latino, religio, significa escrupulo (escrupulo en hacer, observar o cumplir con un conjunto de creencias y dogmas que definen las relaciones entre el hombre y la divinidad), - nos sugiere que esta es:

...un conjunto de creencias o dogmas acerca de la divinidad, de sentimientos de veneración y temor hacia ella, de normas morales de conducta, y de prácticas para darle culto. Virtud que nos mueve dar culto a Dios. Profesión y observancia de la doctrina religiosa. Fe, creencia, ley, culto, piedad, devoción. Obligación de conciencia, cumplimiento de un deber. Conjunto de prácticas y ritos específicos

propios de cada una de dichas creencias. Estado de las personas que se obligan con voto a cumplir unas de las reglas autorizadas por la iglesia. (Sopena, 1981. Tomo 14.)

1.2. Caracterización teológica del término religión

La religión, como hemos visto en la definición lingüística anterior, no sólo es un “conjunto de prácticas y ritos específicos propios de cada una de dichas creencias”, sino que, cada una de estas creencias, tiene una definición, que en ningún momento llega a ser homogénea, aunque sí coincidentes en algunos aspectos. Tal afirmación contradice en mucho las definiciones y posturas clásicas de la iglesia católica como san Juan de la cruz, entre otros, y por tal motivo apelaremos a una definición más acorde con los tiempos, recogida en la revista **A Distancia** (“*En torno al diálogo interreligioso*”):

Una versión de la definición tradicional más omniabarcante del término religión podría ser la siguiente (propuesta por el profesor Luis Cencillo): ‘ la auto-trascendencia de la condición humana dada, de la condición inicial del hombre y sus carencias, mediante la relación con una instancia trascendente, con el misterio. Pocos estudiosos de la religión no convendrían en que es una definición lo suficientemente amplia y, a su vez, específica. Pero considero que como muchas de las definiciones usualmente establecidas, y que vienen a ser análogas a la dada, adolecen de un criterio interno crítico / normativo. En otras palabras: abarca realidades cualitativamente muy diversas y se presta por ello a importantes equívocos. Así, dicha definición abarcaría tanto la espiritualidad de San Juan de la Cruz, como un ritual de magia vudú o la malograda secta de Charles Mason. (Cavallé, 2000:53)

La cita anterior viene a demostrar, como más adelante se corrobora, la poca exactitud, al intentar aproximarnos a una definición del término religión sin tener en cuenta la estructura psicológica o los niveles jerárquicos de lo religioso, entendido el criterio jerárquico como aquello que se suele utilizar para delimitar los distintos niveles en el desarrollo de la conciencia individual, respecto al ego como al alter, es decir con respecto a mi mismo como a los demás y lo trascendente, además de otros elementos conceptuales y experimentales más significativos de la religión enunciados por la antropología moderna. (Ibíd., : 55). De ahí que nos decantemos más por una caracterización del fenómeno religioso antes que una definición lineal de la misma.

En el caso concreto de la Biblia, fuente básica para interpretar el término y su amplia connotación dentro del judeo - cristianismo, la palabra religión sólo aparece citada en cinco versículos del Nuevo Testamento, siendo este verso tal vez el mas aproximado, no a una definición, cuanto sí, a una práctica o consecuencia de esa fe: “. *La religión pura y sin mácula delante de Dios el Padre es ésta: Visitar a los huérfanos y a las viudas en sus tribulaciones y guardarse sin mancha del mundo*”. (Stg. 1: 26-27).*

Y aunque tal cita, en ningún momento se asemeje a cualquier caracterización académico-teológica, que se nos ofrezca hoy, es importante tenerla en cuenta, sobre todo a la hora de comprender el papel de las diferentes denominaciones en la esfera social, sobre todo en lo concerniente al pietismo religioso y su instrumentalización, en el doble sentido al que apunta éste trabajo, puesto que deja entrever varios elementos importantes para la religión monoteísta: **fe** (*si alguno se cree religioso*), **sometimiento** (*delante de Dios el Padre*) y **obras** (*visitar*). De dicha frase también podría extraerse otros fundamentos propios de la antropología religiosa y sus jerarquías, como el **ritual** (*ponerse delante de dios*) y la **santidad** (*guardarse sin mancha*).

Tal vez, lo más parecido a la definición lingüística y teológica – tomando como referencia al monoteísmo judeo-cristiano e islámico-, la encontramos en el término fe, y cuyos sinónimos o voces son significados similares o están íntimamente relacionados con ella en el texto, y pueden ser: Creencia, obediencia, confianza, fidelidad, seguridad; y que aparece citada unas 148 veces en el Nuevo Testamento. Y de forma más explícita en Hebreos 11:

*Es, pues, la fe la certeza de lo que se espera, la convicción de lo que no se ve(...) por la fe entendemos, haber sido constituido el universo por la palabra de Dios, de modo que lo que se ve fue hecho de lo que no se veía... Pero sin fe es imposible **agradar** a Dios, por que es necesario que el que se acerca a Dios crea que le hay, y que es **galardonador** de los que le buscan... (Hb: 11: 1,3,6)*

Es importante señalar, cómo para el mundo islámico, la religión no es otra cosa que creer y hacer lo que el mismo Islam manda, según se desprende de la siguiente sura: *Ciertamente, la religión para Dios, es el Islam... C. 2.19* y de las innumerables suras o aleyas** que, como en la Biblia, instan al creyente a la **solidaridad** y **compasión** con el prójimo, lo cual es una forma de **agradar** a Alá.

Pero el concepto religión, abarca una esfera mucho menos limitada que la puramente individual y trasciende al ámbito **colectivo y espacial**, o lo que es lo mismo, impregna la vida **social, política y económica** de un pueblo y de un territorio, a tal punto que muchas veces es difícil distinguir quien ha influido primero en la otra: la religión en las anteriores categorías o las categorías en la religión. Esta repercusión se hace bastante evidente y es un hecho que distingue claramente a dos religiones tan importantes como son judeo - cristianismo e Islam, puesto que mientras el primero, doctrinalmente deja claro la división de poderes (el espiritual y el material): “*Dad al Cesar lo que es del cesar y dad a Dios lo que es de Dios*”, la omnipresencia divina en todas las esferas de la vida humana, en el mundo islámico, es notable:

* Ver abreviaturas

** Ver glosario

Esta actitud religiosa básica puede contemplarse bajo tres ángulos muy diferentes:

El de las relaciones entre Dios creador y la criatura,

El de las relaciones entre Dios y el hombre, a través de la historia,

El de las relaciones entre Dios y la comunidad que Él ha elegido al final de los tiempos y que el Corán llama también el ‘partido de Dios’, hizb Allah. C 58 22. (Cortés, 2000: 35)

He aquí tres aspectos de suma importancia que nos ayudan a comprender mejor la religión monoteísta y su relación con la sociedad, aunque éste aspecto es común también a otras religiones: a) el basado en la mística: no olvidemos que la religión implica sumisión incondicional a la voluntad de Dios; b) el basado en la historia y la tradición, ejemplo de La Sunna**, la Mishná,** y las propias del catolicismo cristiano; C) la identidad social, cultural, política y económica de estos pueblos que perdura hasta nuestros días en el mundo islámico, cristiano y judío, aunque vivamos en plena época de la globalización. La relación tradición-economía, por ejemplo, está aún muy viva con relación al asunto doctrinal. Tal vez ello explique que: *“La misma guerra santa se presenta como un trueque comercial. El musulmán renuncia a la vida, la ofrece a Dios, que le promete a cambio un paraíso: Dios ha comprado a los creyentes sus personas y su hacienda, ofreciéndoles a cambio, el jardín. Combatan por Dios: maten o les matan C9111; Ver también. C 6110-11 (Cortés, 2000: 38)* Y en el mundo católico las buenas obras y las bulas te recompensen con una vida eterna al lado de Dios.

La relación Dios, sociedad y territorio también se nos presenta en el Antiguo Testamento y en el Corán cuando dicen: *“Por que Dios salvará a Sión, y reedificará las ciudades de Judá; y habitarán allí, y la poseerán. La descendencia de sus siervos la heredará, y los que aman su nombre habitarán en ella”. (Sal. 69: 35-36)* “Les está permitido (combatir) a quienes son atacados, por que han sido tratados injustamente –Dios es, ciertamente, poderoso para auxiliarles-. A quienes han sido expulsados injustamente de sus hogares, sólo por haber dicho: ‘Nuestro señor es Dios’ (C 22 39-40) “Según la ley del desierto, cuando un grupo se separa de otro y emigra declara por el mismo hecho la guerra a aquel que acaba de dejar. Los musulmanes consideraron que la aleya (anterior) les autorizaba a atacar a los macanos”(Cortés, 2000: 26)*

Como vemos, es el tercer aspecto el más espinoso que caracteriza al monoteísmo como religión. De tal manera que el Corán y la Biblia son la regla y medida de toda verdad, la persona de Mahoma, Moisés y Jesús son el ideal imaginario de todo creyente; la Sharía y la Torá** la ley por la que todo creyente debe impartir y recibir justicia. De ahí que esa concepción, se materialice en las relaciones sociales y quienes dirigen la sociedad sobre todo cuando quienes

ostentan el poder político, económico, judicial y militar tienen profundas raíces religiosas o llegan a ser en sí mismo una simbiosis. Ciertamente, las relaciones entre Dios, la comunidad y el territorio, aunado al mesianismo monoteísta, nos pueden ayudar a entender, en parte, el conflicto árabe-israelí. (anexo nº 1)

Las citas que a continuación extraemos, tal vez nos lleve a comprender mejor porqué monoteísmo, política y sociedad han transcurrido como un todo indivisible hasta nuestros días. Muchos son los versículos que se citan en el Antiguo, Nuevo Testamento y Corán con relación a Dios y la sociedad y que tienen un carácter incluyente para quien profese tal credo y excluyente para quien no. “*Y andaré entre vosotros, y yo seré vuestro Dios, y vosotros seréis mi pueblo*” Lv.26.12. “*Mas vosotros sois linaje escogido, real sacerdocio, nación santa, pueblo adquirido por Dios*”(1ª P. 2.9) *

Según Julio Cortés: “*El Islam será, pues, una comunidad de laicos, pero de laicos que han hecho una elección religiosa. Y los que no han optado así no son considerados miembros de la fraternidad. Ocupan un sitio en la sociedad(...)pero después de todo no están en pie de igualdad con los creyentes...*” (Ibid.,: 37) y termina el autor diciendo más adelante: “. *En este plan de afiliaciones el Corán es bien estricto. El musulmán no se afilia sin reservas más que con otro musulmán, aunque no le esté prohibido tener relaciones sociales con otros hombres, siempre que estos no ataquen al Islam. En todo caso, tiene el deber de ser justo con ellos*”. (Ibidem.,: 38)

Estas tres características, como hemos dicho antes, nos lleva a comprender y explican por sí solas, muchas de las situaciones de tensión que vive el mundo, donde la religión tiene un componente añadido. Sin Embargo -tal como veremos más adelante en una definición más científica: antropológica y sociológica-, los elementos mencionados en el párrafo anterior están más estrechamente vinculados con la óptica monoteísta de la religión, que con una definición más amplia, que abarque al conjunto de las religiones en la historia y en el mundo. Pero incidimos en caracterizar algunos aspectos de las tres principales religiones monoteístas, por el grado de actualidad que ahora mismo tienen en el mundo.

A destacar, son los tres puntos de vista básicos donde se circunscribe una doctrina religiosa, según el tratado realizado por la autora Cavallé, citada anteriormente. Esos puntos son: la postura **exclusivista**, **inclusivista** y **pluralista**.

Para la **postura exclusivista**, sólo una forma religiosa es verdadera y todas las demás son necesariamente falsas. Sólo hay una autentica revelación y salvación en su propia religión. Ejemplo de ello son todas las religiones

monoteístas, donde “fuera de la iglesia y su doctrina no hay salvación”. (anexo n° 2.1)

La postura inclusivista plantea que las demás religiones participan virtualmente de la gracia de su Dios o son de alguna manera apéndices o la culminación de esta. Así, por ejemplo, para los católicos las otras religiones son participes anónimos de la gracia de Cristo, para los Vedas ellos son el compendio de toda espiritualidad y para los musulmanes toda revelación quedó cerrada con Mahoma y subsume a las demás. Para las inclusivistas también una tradición religiosa ostenta la verdad de modo no exclusivo pero si eminente, y algunas de las demás formas religiosas, de modo implícito, se encuentran ya incluidas o asumidas en dicha forma religiosa de la que obtienen la verdad y validez. El problema lo encontramos cuando tal religión se abroga a uno de sus profetas como un nuevo elegido, pues hay otras confesiones como la cristiana y la Islámica que ven en Jesús y Mahoma, al último de los enviados, pues aceptar a uno nuevo, implica para ellos un sacrilegio. (anexo n° 2.2)

La postura pluralista plantea la coexistencia religiosa sin exclusiones ni incluirse en su validez y verdad. Lo cual no implica relativizar el valor de cada religión, ni ser indiferente ante ellas. Es necesario precisar que una postura pluralista, no implica a quien profese un credo renunciar a su fe. Pero tampoco descalifica las demás religiones y busca la unidad. La cuestión, según interpretamos nosotros, estriba en ¿quienes se une a quien? y que más que una postura confesional ésta no deja de ser un movimiento interdenominacional. (anexo n° 2.3)

La inclusión de estas categorías resulta de suma importancia en nuestro trabajo, por que a lo largo de él veremos implícita o explícitamente, como una u otras religiones y muchos de los grupos étnicos que la abrazan, encajan perfectamente en dicha perspectiva, con mayor o menor grado, y resulta fundamental a la hora de llegar a comprender cuales son los grandes obstáculos que impiden alcanzar el ideal imaginario de la tercera etapa, es decir, la pluralista.

1.3. Caracterización sociológica del término religión

Si bien los teólogos han intentado caracterizar la religión - escuetamente enunciado anteriormente-, la sociología como disciplina que estudia el fenómeno desde los tiempos de Durkheim, (*Las formas elementales de la vida religiosa*) no se ha atrevido a dar una definición exacta del mismo, aunque sí enuncia algunos de sus rasgos propios:

La variedad de creencias y organizaciones religiosas es tan inmensa que los estudiosos han encontrado grandes dificultades en alcanzar una definición de religión generalmente aceptada. En Occidente, la mayoría de la gente identifica la

religión con el cristianismo, una creencia en un ser supremo que nos ordena comportarnos de forma moral en esta tierra y promete un más allá por venir. Sin embargo, ciertamente no podemos definir la religión en su conjunto en estos términos. Estas creencias, y muchos otros aspectos cristianos están ausentes de la mayoría de las religiones mundiales. Para evitar las trampas del pensamiento culturalmente sesgado acerca de la religión, desde un punto de vista general(...)la religión no debería identificarse con monoteísmo. (Giddens, 2001: 484) ¹

No obstante, a lo largo de sus tratados sobre religión, el padre de la sociología, Emile Durkheim, reconoce que:

La religión nos vincula con una fuerza externa que estabiliza nuestra interacción significativa con el mundo; proporciona un sostén para nuestra volutividad (...)para Durkheim, la religión consistía en un intento organizado de salvar el vacío existente entre lo conocido y lo desconocido, concebido como el mundo profano de la experiencia cotidiana y un mundo sagrado, extraordinario, situado fuera de esa experiencia(...) reconocía que solemos concebir lo sagrado en función de las fuerzas espirituales, resumidas en las religiones del mundo como Dios. No obstante proponía que lo que nos es desconocido en definitiva, es nuestra existencia colectiva en la sociedad. Nos resulta muy difícil comprender que nuestras acciones surgen de la pertenencia a otros; Y es esta propiedad de la vida colectiva la que queda destacada en el mecanismo principal de la religión, el ritual. Durkheim sostiene que mediante el ritual rendimos culto a nuestras fuerzas(...) y lo llamamos Dios". (Rappaport, 2001: 10,11) ²

Más que una definición, la sociología al igual que la antropología, centra sus esfuerzos en caracterizar el fenómeno religioso, sobre todo en algunos elementos que son comunes a todas, independientemente de sus doctrinas y manifestaciones:

Las características que todas las religiones si comparten son las siguientes: . Las religiones implican un conjunto de símbolos, invocan sentimientos de reverencia o respeto, y están vinculadas a rituales o ceremoniales practicados por una comunidad de creyentes. Todos estos elementos requieren una cierta elaboración. Impliquen o no a dioses, las creencias en una religión, incluyen prácticamente siempre, a seres u objetos que inspiran actitudes de respeto o admiración. En algunas religiones, por ejemplo, las personas creen y reverencian a una fuerza divina más que a dioses personalizados. En otras religiones hay figuras que no son dioses, pero en las que se piensa con reverencia, como Buda o Confucio. Los rituales asociados con la religión pueden ser muy diversos. (Giddens: 2001, 485) ³

No obstante, por ser los elementos que la componen, especialmente el ritual, las bases sobre la que se sostiene la religión, creemos de suma importancia enunciar una vez más, a un estudioso de la antropología como R. Rappaport, para adentrarnos en el conocimiento de la misma.

1.4. Caracterización antropológica del término religión

Al igual que la sociología, la antropología no ofrece una definición del concepto religión, pero sí nos brinda, en cambio, una caracterización objetiva, que nos ayudará a comprender desde una perspectiva secular y académica el fenómeno. En tal sentido, retomaremos de nuevo y ahora como punto de referencia a Roy A. Rappaport, puesto que nuestra línea de pensamiento coincide grandemente con la suya, en cuanto a que la religión ha jugado un papel fundamental en la formación y adaptación de la humanidad al medio y consigo misma.

El autor prefiere evitar definiciones generales acerca de ésta, puesto que para él: *“El concepto de religión es muy vago (aunque) sabemos sobradamente lo que la gente quiere decir cuando utiliza el término...”*. (Rappaport, 2001: 55) Se decanta más por la vía de caracterizar los elementos conceptuales y experimentales más significativos de la religión: **el ritual**, como la base de la que surgen las ideas religiosas; **lo sagrado**, lo **numinoso**, lo **santo**, lo **oculto**, lo **divino**; los **fundamentos lingüísticos, experimentales y sociales**; lo cual podría conducirnos a interpretar que la religión es el conjunto de cada uno de estos elementos sin cuya unidad no podríamos aproximarnos al establecimiento de una definición mas o menos consensuada. A su vez desglosa cada uno de estos elementos, haciendo **énfasis en el ritual**, por que le parece, es el terreno donde se crea y recrea la religión. Esto es *“la naturaleza de la religión”*, asunto en el cual nosotros sólo abordaremos a modo de titular. Ahora, lo que realmente nos interesa destacar de la bastísima obra del antropólogo, es **el apartado de la religión en la adaptación, más la relación con la vida social y las circunstancias de la humanidad**.

1.5. Religión, sociedad y territorio

Ahora, al hilo de la frase anterior, donde se hace la **relación de la religión con la vida social y circunstancia territorial**, veremos, que ésta ha sido, es y seguirá siendo un poderoso instrumento ideológico-cultural, que según se enfoque por sus líderes o instrumentalice por sus actores, **puede convertirse en un positivo factor de cohesión e integración**, (anexo 3.1) **o de conflicto** (anexo 3.2 -según se desprende de los trabajos sobre la religión y sociedad, de otros autores como Max Weber, *“Ensayos sobre sociología de la religión”*⁴, (1984 trad.,) o Emile Durkheim *“las formas elementales de vida religiosa”* (1982 trad.,):

Las religiones no tienen el papel exclusivo de afianzar las creencias(...) la ceremonia y el ritual son esenciales para vincular a los miembros de los grupos. Esta es la razón de que no sólo se encuentre en situaciones regulares de culto, sino también en las

diversas crisis vitales en las que se experimentan transiciones sociales fundamentales, como por ejemplo, el nacimiento, el matrimonio, la muerte (...)Durkheim razona que los ceremoniales colectivos reafirman la solidaridad del grupo en un momento en el que las personas se ven forzadas a ajustarse a los cambios principales de su vida(...)Los ceremoniales religiosos originan nuevas ideas y categorías de pensamiento a la vez que reafirman los valores existentes. La religión no es sólo una serie de sentimientos y actividades; en realidad, condiciona los modos de pensar de los individuos en las culturas tradicionales. Incluso las categorías de pensamiento más básicas se originaron en el marco de ideas religiosas(...) Para Durkheim, la cohesión, incluso en las sociedades modernas, depende de rituales que reafirman sus valores, así, puede esperarse que surjan nuevas actividades ceremoniales para reemplazar las antiguas. Durkheim es vago acerca de cuales puedan ser, pero parece que tenía en mente la celebración de valores humanísticos y políticos tales como la libertad, la igualdad y la cooperación... es difícil negar que los símbolos y rituales civiles recurren a mecanismos sociales similares a los que se encuentran en formas tradicionales de la religión. (Gides: 1992, 402)

Pero también, la religión se puede convertir en un negativo factor de enfrentamiento socio-cultural, si nos atenemos a la información que a diario conocemos respecto a los cruentos conflictos étnico-religiosos acaecidos en el mundo, como por ejemplo el judeo-islámico, el ortodoxo-islámico, el cristiano-islámico, el católico-protestante, que es una de las bases de los llamados conflictos territoriales, como atestiguan las imágenes presentadas casi a diario en los medios masivos de información. (anexo nº 3.3)

Extraer ésta visión social y antropológica de la religión es importante, puesto que al referirnos a ella **como agente social de integración o de conflicto**, no estamos pensando en otra cosa, que en la capacidad de adaptación e integración de una sociedad a otra, o sus conflictos, visto a través del prisma étnico-religioso en un territorio determinado como es el madrileño.

No podríamos entender muchas religiones sin asociarlas a su ámbito geográfico, sus recursos naturales y los pueblos que habitan éste territorio. ¿Cómo entender al judaísmo sin Israel y Jerusalén? ¿Cómo no asociamos el conflicto judeo – palestino sin religión y territorio? ¿Cómo entenderíamos al Islam sin Arabia y la Meca? ¿Cómo entender los innumerables conflictos del mundo Islámico, Cristiano, Hinduista, Budista, etc, sin la lucha territorial? Israel y Palestina reclaman un territorio para usufructo de una sociedad regida por unos principios, formas de hacer las cosas y concepciones que ciertamente están estrechamente vinculadas a la religión judía o musulmana. Chechenia, filipinas, Irlanda, y otros puntos de conflicto mundial, no son conflictos meramente políticos y religiosos, son además territoriales, cuyos actores buscan el control y establecimiento en el mismo para usufructo del pueblo dominante que tiene una cultura afín, y dentro de esas afinidades se encuentra la religión, que en muchos Estados condiciona las formas políticas, sociales y hasta económicas.

Dicho lo cual, y al hilo del tema que nos ocupa: La religión como agente social de integración y de conflicto en el territorio, abordaremos ahora, los conceptos **integración** y **conflicto** desde una perspectiva antropológica, pero teniendo en cuenta que para nosotros no puede entenderse tales conceptos sin asociarlos al término **adaptación**.

1.6. Adaptación Social

Desde nuestra perspectiva, no podemos entender el concepto integración aislada del concepto adaptación desde una perspectiva social y territorial. Entendemos que si la población mayoritaria no se adapta a la que llega, ésta última difícilmente podrá integrarse a la que recibe. Luego, aunque el término para muchos autores -como se verá más adelante- implica normalmente a una masa social respecto a otra (ejemplo de una que se desplaza y otra que “recibe”), para nosotros, implica, en un sentido más amplio, a todas aquellas personas en riesgo de exclusión, sean nacionales o extranjeros, sea por razones de etnia, cultura, sociedad, economía o estados físicos o mentales, frente a una sociedad mucho más estable, que permite o no, se adapta o no, incluye o excluye a todos aquellos elementos que de alguna manera alteran la relativa estabilidad o equilibrio de una sociedad. Ello lo corrobora en el artículo de la revista del Movimiento por la paz, el desarme y la libertad (“*La integración social de los inmigrantes*”):

La integración no afecta sólo a las minorías, también a las mayorías, por ello los programas que se realicen para favorecerla no deben dirigirse solamente a los inmigrantes, sino también a la población autóctona(...)la integración abarca diferentes aspectos de la vida(..) Por lo que podemos descomponerla en las siguientes dimensiones: integración legal(...), integración laboral(...), integración familiar(...), Integración residencial(...), integración educativa(...), Integración sanitaria(...), integracional relacional(...), Integración cívica(...), Integración cultural(...)De lo que se trata, por tanto, es que todos, inmigrantes y nativos del país, participemos juntos en ese cambio para que el sentido que tome sea hacia una sociedad más plural, más abierta, más libre..

(MPDL, 1998: 47-48)

Luego, otro aspecto a tener en cuenta es que integración también implica no sólo a una masa social sino también al territorio y el espacio donde ésta se asienta. De tal manera que si las condiciones de ese territorio o ese espacio son propicias habrá una minoría social que buscará su asentamiento e integración tanto en la sociedad como en el territorio. Y eso lo comprobaremos cuando nos refiramos al contexto local madrileño.

1.6.1. *Adaptación desde la perspectiva antropológica*

Dice Rappaport, que la adaptación es un proceso universal de la vida y que ello se puede observar desde las estructuras y sociedades más simples a las más complejas, de tal manera que éste proceso se puede aplicar a los asuntos humanos para proporcionar criterios supraculturales, desde cuyo punto de vista se puede evaluar el funcionamiento de sociedades concretas; de ahí, que el conocimiento de ese proceso de adaptación resulta esencial para comprender hasta que punto la magnitud y naturaleza de “perturbaciones” o presiones externas a las que se somete un ámbito, es capaz de responder **homeostáticamente** (el término lo desglosaremos un párrafo más adelante) ante los nuevos fenómenos.

Rappaport, se vale de un término propio de las ciencias naturales, la ecología) para extrapolarlo al entorno de las ciencias sociales, concretamente referido al elemento cultural-religioso en un momento y territorio determinado. Imbrica la definición lingüística del término adaptación con el de homeostasis: **Adaptación:** *procesos a través de los cuales los sistemas vivientes de todo tipo se mantienen o persisten frente a perturbaciones originadas en sus medios naturales -es útil observar que entorno no son sinónimos de ecosistemas y que aquí se deben incluir tanto elementos culturales y sociales... (Rappaport, 2001: 561)* **homeostasis:** *es el mantenimiento de un estado dinámicamente estable dentro de un sistema, por medio de procesos de regulación interna que tienden a contrarrestar toda perturbación de la estabilidad, debida a fuerzas o influencias externas” . (Rappaport, 2001: 562)*

Luego, de la anterior cita se desprende, que estabilidad no significa inmutabilidad, ni homeostasis es sinónima de adaptación, pero si es el objetivo de los procesos de adaptación. Ahora bien, el énfasis que actualmente se pone en nuestra sociedad occidental respecto a los procesos de adaptación y de integración social, sugiere que nos encontramos con uno de los tantos mecanismos de regulación-autorregulación que se ofrecen como alternativa y respuesta del sistema que acoge, frente a una posible amenaza desestabilizadora, cual puede ser el multiculturalismo y todo lo que ello implica. “*Cuando se utilizan términos como adaptación con relación a individuos, clanes estados o poblaciones, implican secuencias de respuestas a perturbaciones*”. (Ibid.,: 569) Respuestas a perturbaciones que en parte contestan a la pregunta que se hace Giovanni Sartori ¿Una comunidad puede sobrevivir si está quebrada en subcomunidades que resulta que son, en realidad, contracomunidades que llegan a rechazar las reglas en que se basa un convivir comunitario? (Sartori, 2001: 49) Sin embargo, es conveniente también indicar, que dicha amenaza o perturbación está precedida de unas causas que la originan, y por ello lo retomaremos mucho más

adelante, en el apartado de inmigración-globalización, como un nodo dentro del todo el conjunto que abordamos.

Dice también, Joan Lacomba Vázquez, en *“el Islam Inmigrado”* (2000), interpretando a Carlos Jiménez, que:

El concepto de adaptación hace referencia al proceso mediante el cual un individuo o un grupo ajustan su conducta a su medio social, o ambiente, a veces modificándolo. (y que) La adaptación al medio ambiente social depende de la lógica de la situación(...)es la acomodación al medio físico del país de acogida, no sólo en el sentido de habituamiento a las condiciones climáticas del nuevo hábitat, sino en el de la preparación del espacio al cual acceden los inmigrantes con el fin de reducir la diferencia y poder recrear el modo de vida anterior” (Op. Cit., 2000: 61)

No obstante, y pese a que la definición anterior del concepto, no excluye o incluye de forma explícita, a un o unos grupos determinados, la aplicación del concepto, como norma general, ésta referida a aquel individuo o grupo minoritario frente a la circunstancia o sociedad magnificada o mayoritaria.

Dada la flexibilidad del término, en el sentido que no excluye de manera alguna al individuo, sociedad o medio receptor, nos valdremos de ello para entender, al menos a lo largo de nuestro trabajo, que el proceso de adaptabilidad es ejercido por quien *“responde a la perturbación”*, es decir: la sociedad de acogida en éste caso, que también debe adaptarse o rechazar dicha perturbación. (anexo 4)

De tal manera que, para generarse un proceso de integración social –en el caso concreto de las minorías étnico-religiosas y de los excluidos-, es imprescindible que un “sistema social” o “asociaciones de organismos” de un entorno o territorio determinado cuente al menos con dos elementos o partes a saber: en primer lugar, una comunidad establecida o localizada en un ámbito determinado con una serie de elementos afines que comparten o les identifica, ejemplo de una etnia, nación, civilización etc; Y en segundo lugar, una persona o grupo de personas que buscan usufructuar otro ámbito y sistema ya establecido, según las causas que justifiquen tal acto. Lo cual quiere decir que en un proceso de integración social nos encontraremos siempre dos fuerzas antagónicas o convergentes entre sí.

En consecuencia, para que se produzca el proceso de integración de un grupo social determinado, respecto a otro numérica -y en algunos casos cualitativamente más desarrollado-, es necesario que éste último tenga la capacidad de mantenerse o persistir en su estructura frente a las posibles perturbaciones originadas en su medio “natural” por parte de aquel o aquellos que las provoquen. Es decir, el proceso de integración del otro o del extraño, es factible cuando la parte receptiva, no se siente amenazada en sus estructuras, y

acepta como límites de esa integración un “equilibrio dinámico”. Independientemente del valor subjetivo que se dé a la sensación de amenaza, ésta cuenta a la hora de generarse un proceso de adaptación-integración. Cuando la *homeostasis* es superada, y fallan los mecanismos de *regulación – autorregulación*, ya no estamos hablando de adaptación o integración, sino de un desequilibrio, una ruptura o incluso una conquista, lo cual desencadena irremediablemente un choque.

La integración no se produce unilateralmente, ni comienza a gestarse con el cuerpo extraño, esta comienza con quien se adapta al mismo y acepta las reglas de juego de un estado “*dinámicamente estable*”, para lo cual se construyen mecanismos de “*regulación-autorregulación*” como el *aislamiento*, la *reversibilidad*, la *operatividad*, la *temporalidad*, o la regulación dependiente de una variable, buscando mantener así un “*equilibrio dinámico*”. No es nuestro objeto, tampoco, ejemplarizar cada uno de estos mecanismos antes mencionados, que veremos reflejados a lo largo de éste trabajo, pero si diremos que el más destacado será el de *operatividad*. Para una mayor comprensión de dichos conceptos remitimos al lector a la obra de Rappaport.

En esta línea, podemos coincidir con una de los enfoques expresadas en el ciclo de conferencias “*Las iglesias y la Migración*” (2003), celebradas el mes de abril, por el Concejo Evangélico de Madrid donde uno de sus ponentes afirma lo siguiente:

...la integración social es entendida como un proceso por el cual, idealmente, los diferentes actores sociales (independientemente de su origen) interactúan y cohesionan en el entorno, social, político, económico y cultural, en que viven. (...)Ésta perspectiva está muy cerca de considerarse utopía social, puesto que la integración en posición de igualdad y la cohesión sólo se consiguen en la medida en que todos los participantes estén dispuestos a perder parte de su bagaje y privilegios en el pacto, lo cual es altamente improbable en el caso de la población autóctona que percibe la inmigración como una invasión de su espacio social físico. Por reacción, parte de la población inmigrada se reafirma en su identidad previa a la inmigración –incluso reconstruye una identidad más férreamente basada en la idea de un origen étnico,, como sucede entre muchos hijos y nietos de inmigrados musulmanes en Europa –con el propósito de protegerse de la exclusión a la que es objeto.

Más comúnmente la integración supone el esfuerzo del recién llegado, que se encuentra en peores condiciones sociales y económicas, por acercarse a la sociedad receptora y no a la inversa, despojándose de aquellos elementos que no son bien recibidos. Los poderes públicos preocupados por el efecto de la exacerbación de las desigualdades actúan también en el ámbito de la integración facilitando instrumentos legales y económicos, como son el acceso a bienes y servicios. Con todo, parece entenderse que los factores determinantes en el éxito de tal empresa están mayormente relacionados con la disposición o similitud cultural del inmigrante, de tal suerte que, aquellos concebidos como más diferentes –por su religión, lengua, costumbres, vestimenta, -aparecen como sujetos de difícil integración. De ésta concepción se nutre las políticas de inmigración más reciente que intentan sustituir la contratación de

trabajadores africanos por latinoamericanos y europeos del éste en territorio español”
(CEM.Escribá “et. al”. 2003: 35, 36)

Otro apartado, que confirma el hecho de que no puede hablarse de integración sin adaptación de la población receptora, es el siguiente artículo:

...esos hombres y mujeres, trabajadores inmigrantes, que hoy viven entre nosotros y cuya integración es un proceso gradual, para su consecución no bastan las leyes. Es necesaria la colaboración de todos. Se realiza en la vida de cada día: en la escalera, en el barrio, en el mercado, en la escuela, en el trabajo, en la asociación, en la pandilla, en la parroquia, en las comunidades, en los movimientos. Sólo es posible, si el inmigrante es reconocido allí donde vive, tanto en lo que se refiere a la sociedad, como en lo que se refiere a la comunidad eclesial. Y, en consecuencia, si el inmigrante es asociado a nuestro proyecto y a la vida de la comunidad cristiana (o la suya propia. Así llegan a ser miembros activos en la vida económica, social, cívica, cultural y espiritual. Ello exige una adaptación recíproca y, en su devenir, transforma tanto a autóctonos como a inmigrantes, en una dinámica de continua creatividad... Implica, por tanto un desafío de una sociedad pluricultural y las exigencias que conlleva poner el acento en las semejanzas que aproximan entre sí a los diferentes componentes étnicos y culturales en presencia, con el fin de crear entre ellos una estrecha solidaridad; no negar las diferencias, pero tampoco permitir que nadie las absolutice ni mitifique y ofrecer a todos la posibilidad de participar plenamente en la construcción del proyecto de sociedad y de ser ciudadanos..” (Lora-Tamayo, 1999: 1,2)

Extrapolamos pues, éstos planteamientos al tema general que nos ocupa, puesto que son uno puntos de referencia para desarrollar nuestras propias tesis, de ahí que se haga necesario examinar tanto a **la sociedad que se adapta**, es decir, la receptora (quien hace frente a las perturbaciones, el entorno o medio, en éste caso la Comunidad de Madrid), como al colectivo que busca penetrar o bien ha sido o se haya excluido de ella.

Las perturbaciones o presiones externas a las que se somete ese entorno o sistema” será el fenómeno o problema a tratar tomando como referencia las minorías étnico-religiosas de origen extranjero o nacionales, asentadas en los últimos diez años en dicho ámbito, junto a otro grupo de excluidos, con quienes ellos también tienen contacto como toxicómanos, delincuentes, prostitutas, etc., o sea, los a **integrar**. Adaptación, homeostasis, integración, exclusión o conflicto, lo entenderemos como el proceso sociocultural, al que nos enfrentamos, para conocer si se tiende a mantener los *estados de variables cruciales*, como por ejemplo, la tasa de población dentro de unos límites de viabilidad o si la dinámica de los acontecimientos buscará la tendencia a volver a dichos límites si por alguna circunstancia se ha alejado de los mismos.

Caracterizar el momento actual desde una perspectiva cultural será lo que nos permita conocer hasta donde pueden llegar los “límites”, la flexibilidad del nuevo proceso sociocultural y “*estados de variables cruciales*” -**como la creciente tasa de minorías étnico-religiosas en el sistema general madrileño-**

y ver si permiten mantener o romper el “*equilibrio* dinámico” que generan esos procesos demográficos y culturales. De ahí, que el enunciado de nuestra tesis incluya secuencialmente los términos religión-integración-conflicto-minorías.

1.6.2. Integración

El concepto en sí nos lleva también a contrastar a su vez con otros Términos o modelos de integración, como pueden ser: asimilación**, interculturalidad**, multiculturalismo**, fusión cultural** y pluralismo cultural**, dado que aunque todos estos posibles modelos de integración buscan la armonía social entre los diversos colectivos que habitan un territorio y su sociedad, sus prácticas difieren bastante entre sí.

Según la “*Guía de conceptos sobre migraciones, racismo e interculturalidad*” (2000) dada por los profesores Graciela Malgesini y Carlos Jiménez (en quienes nos basaremos para desarrollar éste apartado) la integración:

Es un concepto que siempre ha ido acompañado de recelos y dudas, bien por lo que conlleva de integrarse en un sistema social que se critica y pone en cuestionamiento, bien porque la llamada integración se considera que, es en el fondo, un modelo dominante de asimilación de hecho disfrazada(...). Mientras en Europa, particularmente la Unión Europea, integración es un vocablo usado generalmente por positivo y como modelo de política social a seguir respecto a los inmigrantes, en Latinoamérica(..) está muy desprestigiado y en desuso tras ser sometido a fuertes críticas (Malgesini y Jiménez: 2000, 245)

Pero aquí vamos a abordar la perspectiva de los países ricos occidentales, particularmente la que tiene que ver con el fenómeno de la exclusión social en general, incluida para autóctonos y también de la inmigración.

Las ideas que más se aproximan a la concepción que desde aquí acogemos como línea de pensamiento al respecto, es la que nos ofrecen el autor de esta guía de conceptos y una institución tan acostumbrada a trabajar con los excluidos, como es Cáritas. Ellos nos han servido de referencia a la hora de darle un orden semántico a éste asunto:

La integración es el proceso de adaptación mutua de dos segmentos socioculturales mediante el cual: a) la minoría se incorpora a la sociedad receptora en igualdad de condiciones, derechos, obligaciones y oportunidades con los ciudadanos autóctonos, sin que ello suponga la pérdida de sus culturas de origen; y b) la mayoría acepta e incorpora los cambios normativos, institucionales e ideológicos necesarios para que lo anterior sea posible”. (Op., cit : 251.)

Esta idea no está muy lejos de la expresada por nosotros dónde vemos la integración como un proceso que tiene como objetivo unir a todos los elementos que constituyen un conjunto para garantizar que cada persona encuentre su sitio y

su función en la comunidad, dónde pueda desarrollar sus potencialidades, pero también que asuma sus responsabilidades, como ciudadano y tenga voluntad de asentarse y participar en la vida social del territorio donde se asienta. A cambio, la sociedad le garantiza el disfrute de todos los bienes colectivos y la igualdad de derechos

Esta definición, por su concepción global del fenómeno, no reduce la acción integradora exclusivamente a un grupo o minoría, sino que incluye los términos elementos y conjunto, que vienen a significar individuos y personas, colectivo y sociedad en general. Estas personas pueden pertenecer o no a un colectivo: de inmigrantes, de marginados, de enfermos, de drogadictos o simplemente de ciudadanos autóctonos. No olvidemos que el resultado del sistema en que vivimos, no solamente genera excluidos sociales inmigrados, sino también nacionales, como enfermos: drogadictos, seropositivos, depresivos, solitarios, etc, que viven en muchos casos marginados por la sociedad en general.

La relación, integración y religión, puede constituirse en un fundamento básico para la integración de aquellos sectores excluidos, como los colectivos de inmigrantes, puesto que en muchos casos se convierten en el umbral para acceder al ámbito social y territorial del quien recibe. Pues a través de la solidaridad, la fraternidad, el acompañamiento dentro del ámbito eclesiástico es donde en muchos casos se palian los primeros traumas del recién llegado al nuevo contexto social y territorial; donde se reconstruyen lazos de identidad como las formas de concebir y hacer relaciones; de concebir y expresar su identidad cultural, espiritual; e incluso de identificarse con valores humanos y morales, lo cual de por sí, es una ayuda parcial de integración, de lucha contra la marginación y la exclusión en muchos casos De reconstrucción identitaria. (anexo nº 5).

Es acaso en la comunidad religiosa, donde a través de sus líderes y correligionarios se reinterpreta la nueva realidad y se adquiere consejo para superar situaciones de crisis emocionales y materiales, en complicidad con otros miembros, que acaso su memoria de angustias, le han llevado a adquirir un enorme bagaje de experiencias y relaciones, que bien puede transmitir y así ejercer de guía de aquel que apenas comienza su andadura-

Pujas y Comas, citados por Joan Lacomba, (2000) en su trabajo, “***El Islam inmigrado***”, dicen:

Para sobrevivir, la gente transplanta las antiguas reglas de solidaridad, reinterpretándolas y creando a partir de ellas múltiples formas de entrea ayuda y de cohesión. Y es que cuando hay que enfrentarse a una forma de vida nueva, a relaciones sociales que no se dominan, a unos códigos lingüísticos y de comportamiento que resultan extraños, la red de parientes o paisanos (o correligionarios) procura una identificación social que ni la residencia ni el trabajo proporcionan por sí solas: dan sentido de estabilidad, de pertenencia a un grupo,

funcionan de hecho, como una protección del individuo ante un entorno social nuevo, desconocido y potencialmente hostil para él, pues contribuyen a crear un micro universo en el que se ejerce la ayuda y la solidaridad, en el que se controlan relaciones, en el que se pueden reproducir las pautas de comportamiento propias. (Op., cit. 2000: 37)

Luego, la pregunta a realizar sería la siguiente: ¿hasta que punto la exclusión lleva a un feligrés a asumir su religiosidad como un valor simbólico (socio-cultural) para su integración? O ¿Hasta qué punto la función socio cultural lleva al feligrés a asumir la religiosidad como un bien espiritual? Este es el testimonio de una recién convertida al protestantismo, minutos antes de su bautismo:

Al principio, yo venía a éste templo por la ayuda de comida que recibía, pero luego asistí a las reuniones de la iglesia y me sentí acogida. Luego comencé a estudiar la palabra y vi que era bueno para mí, para mis hijos y para no sentirme más sola. En la iglesia he hecho amigos, y me han ayudado mucho, pero también he encontrado un sentido a mi vida...(Entrevista n° 1)

Un ex-drogadicto decía lo siguiente: *Caí en la droga por que vi en ella un medio de ser aceptado en la pandilla de amiguetes que desde siempre conocía. Me enganche a tal punto que perdí todo: familia, trabajo, juventud(...) Sólo a través de éste Centro de rehabilitación cristiano, me pude rehabilitar e integrarme de nuevo a la sociedad... (E. N° 2)*

Este es un aspecto por el que las ciencias sociales pasa de puntillas, pero ¿no es acaso la cuestión subjetiva: psiquis, espiritualidad y cultura uno de los elementos necesarios a la hora de integrar o excluir personas en una sociedad y un territorio?

Dejamos pues sentadas las bases conceptuales y teóricas sobre las que desarrollaremos una parte de nuestra investigación, e intentaremos corroborarlas con un trabajo de campo práctico, para intentar conocer, también, **que un elemento añadido a las filias y fobias que las minorías provocan en un entorno social determinado, lo constituye el factor ideológico y que dentro de esas ideas, la cuestión religiosa se erige como un importante agente social de integración o de conflicto, según afinidades o diferencias existentes entre las diversas minorías y el grupo social mayoritario donde estas se asientan.**

1.6.3. Conflicto

Habiendo llegado a éste punto -donde los acontecimientos actuales nos indican, como veremos a lo largo del trabajo, que aún no hemos podido encontrar las claves que puedan evitar un choque por parte de las sociedades diferenciadas

por el hecho cultural, religioso y económico en el territorio-, tenemos que decir que la aparición en escena de otros grupos minoritarios se traduce necesariamente en integración o en conflicto. Abordemos ahora ésta última instancia y definamos que entendemos por conflicto. (anexo nº 6)

Citando de nuevo a Malgesini y Giménez, éstos no incluyen una definición determinante del concepto pero si le caracterizan y arguyen que sus causas van desde factores de percepción con base psicológica; razones tradicionales como el territorio, históricas, económicas, étnicas y religiosas; o como consecuencia de la modernización: miseria, falta de democracia, etc. También destaca como importante el hecho de que la conquista y la defensa del el territorio, más la economía y cuestiones étnico-religiosas, han sido el origen de la mayoría de ellos y una constante en la historia. Plantean también como los instigadores de los conflictos buscan crear fanatismos para su propio beneficio. Destacan que uno de los conflictos modernos tiene que ver con las minorías, dónde étnoclasas, ** sectas militantes y comunidades en competencia, buscan una cuota de poder, generalmente de estado. (Malgesini y Jiménez, 2000: 74 – 75)

Pero, cuando las tensiones de tipo étnico-culturales, repercuten en las estructuras sociales, políticas y económicas de un territorio, la religión casi nunca es ajena a éste tipo de conflictos. Si a ello sumamos el fenómeno de la globalización -en la más negativa faceta que implique el término- veremos que ahora, mas que nunca, los conflictos entre pueblos se han desbordado y magnificado, máxime cuando a los conflictos internos se añaden los grandes flujos migratorios, donde el tema religioso hace parte de ese equipaje, que se convierte en parte de la problema o parte de la solución de esos conflictos. (anexo nº 7)

Por ello hay que resaltar, que si existe algún conflicto que se distinga por su prolongación en el tiempo, esos son los nacionalismos, y más concretamente los étnico-religiosos. (Jáuregui: 2001) Es ésta última categoría de conflicto la que engarza con nuestro tema, puesto que son las minorías étnico religiosas, básicamente compuestas por inmigrantes, las que ayudarán a desvelarnos la religión como un agente social de conflicto en nuestra sociedad y territorio madrileño. Por ello, no nos detendremos aquí en el asunto diferencial de rechazo o aceptación por razones de pigmentación entre colectivos, puesto que preferimos centrarnos en el aspecto de aceptación o rechazo generado por factores ideológicos, pues como dijera Mikel Azurmendi “*más que un odio racial, por diferencias de piel, lengua y procedencia, se está generando un odio ideológico. Un odio al pensamiento y las ideas diferentes*”⁵

Respecto al conflicto originado por cuestiones eminentemente religiosas o culturales, el antropólogo Joan Prat dice lo siguiente:

En mi opinión, la problemática clave que subyace en el tema del sectarismo reside en un conflicto de intereses que enfrenta a unos grupos hegemónicos, que controlan el Statu quo, con otros minoritarios que se presentan como alternativas, totales o parciales, y en ésta rivalidad, ésta competición, es la que hace estallar el conflicto. Pienso, además, que ésta misma lucha por el poder genera el clima de apasionamiento, de viceralidad, que a menudo planea sobre nuestro objeto de estudio, y sé también, que es difícil escapar al apasionamiento que uno tiende a ver en los demás” (Prat, 1997: 9)

Y continúa diciendo más adelante:

El problema en última instancia es siempre el mismo: la legitimidad o ilegitimidad de las instituciones, de sus personas. El conflicto radica en la mirada social y cultural, en el cristal a través del cual se nos ha enseñado a juzgar y percibir ésta misma realidad social(...) ¿por qué nos mostramos intolerantes y agresivos cuando los acusados son miembros de una institución percibida como sectaria y por que razón hacemos lo contrario cuando las sospechas recaen sobre individuos o instituciones bien aprobados por la legitimidad?. Los hechos reales y objetivos que llevan a cabo diversas instituciones pueden ser los mismos, pero su valoración y percepción social pueden variar radicalmente según sea o no una institución hegemónica y por consiguiente, legitimada. (Ibid.,: 32)

Junto al problema de legitimidad-ilegitimidad reside el conflicto
...la creación de nuevas formas sagradas provoca conflictos, ya que los símbolos trascendentales se utilizan para organizar y ejemplificar las interacciones cotidianas que constituyen las bases del orden social. Los sistemas simbólicos y religiosos emergentes contienen las premisas de un nuevo orden social que a menudo se presenta como alternativo al existente. De ésta forma la hostilidad generalizada contra las sectas puede ser vista como un doble mecanismo de defensa –social y simbólico- que activa la sociedad mayor para defenderse de las amenazas reales o imaginarias representadas por las sectas que subvierten el statu quo, o lo que es peor, pretenden la creación de otro orden social.(Ibidem.,:33)

Pero los conflictos culturales y religiosos en el territorio de acogida no sólo surgen de la relación mayoría–minoría. También surgen entre las distintas corrientes de pensamiento de una sociedad más o menos homogénea. Ejemplo que se ilustra claramente en el caso irlandés.

Las niñas de la escuela de Holly Cross de Belfast, en Irlanda del Norte, cruzan a diario un infierno de 300 metros para ir a clase. Estas colegialas católicas hostigadas por radicales protestantes simbolizan los escollos del proceso de paz..el quid del dilema, no sólo en el colegio de la Santa cruz sino en toda Irlanda del Norte, es que el punto de vista político sigue determinado, muchas veces, no tanto por valoraciones individuales como por la tribu en la que ha nacido cada uno. Tribus cuya identidad está definida por la historia, la religión y el territorio.
(Carlin, 2001: 60)

Y es que como dijera alguien, el problema está cuando el individuo se convierte en masa, la masa en violencia y la violencia justifica al dogma.

Capítulo segundo. La religión en el contexto mundial

*¿Por que nuestro interés en la religión como agente social
Integración y de conflicto?*

2.1. El doble papel de la religión

También, los últimos acontecimientos registrados en fechas recientes como los atentados de N.Y. , Washintong y Madrid; los conflictos religioso-territoriales en Europa, Asia y África, **nos lleva a pensar que asistimos al retorno de viejos enfrentamientos cuyo origen se encuentra en viejas disputas culturales, o bien tienen su ropaje, aunque las causas fundamentales sigan siendo políticas, económicas, sociales en un territorio determinado.** (anexo 8)

Aspecto éste último a tener en cuenta, cuando está en boca de muchos el debate mundial suscitado por autores como **Samuel Huntington (1997)**, **Guilles Kepel (1991)** o **Giovanni Sartori (2001)**, a quienes citaremos más adelante y que relacionan buena parte de los actuales conflictos mundiales y locales, con un choque de civilizaciones, donde religión y multiculturalismo son una parte del sustrato de los problemas que debilitan, y pueden debilitar, a los Estados, Naciones y sociedades modernas.

La religión juega un doble papel, muy importante, en la historia de las sociedades. Respecto a este doble papel y situación de la religión como agente social de integración o de conflicto, en el tiempo, el espacio y la sociedad, Keith Hart, en el prólogo de *“Ritual y religión en la formación de la humanidad” (2001)* dice que a la religión no le ha ido muy bien en los tiempos modernos, por que apartada del gobierno y de las principales instituciones de la sociedad, y dejada como paliativo irracional para la masa creciente de marginados en el mundo una pseudo-religión del dinero y el consumo está supervisando la destrucción de la naturaleza y la sociedad a una escala insostenible incluso a bastante corto plazo. Pero, que pese a ese marginamiento al que ha sido sometida, la religión, que constantemente se crea y recrea mediante el ritual, es el medio de que disponemos para establecer contacto con la totalidad de las cosas. Dice, que nos vamos dando cuenta, que la sociedad humana posee una unidad definida por la ocupación de un lugar en la vida de este planeta y que hasta ahora, este lugar ha sido despreocupadamente destructivo. Mas, el objetivo es hacernos responsable de la administración de la vida en su conjunto. **Y la religión es indispensable para acometer dicho objetivo, y el ritual es su ámbito de actividad; de ahí los ecos de la vie religieus de Durkheim.** Dice el autor que nuestro mundo necesita forjar un programa humano común y que **necesitamos nuevas concepciones de lo universal y que la religión que en otro tiempo suministró**

dichas concepciones, puede actuar de nuevo positivamente en tal sentido. Finalmente, dice que una posible respuesta a la crisis mundial sería una religión fundada en una ciencia posmoderna, de modo que se concibiera la sociedad dentro de la vida de este planeta y no fuera de ella.

No obstante, y pese a las afirmaciones del autor K. Hart, respecto a la pérdida de influencia de la religión tradicional en la sociedad occidental por formas de pensamiento mucho más lógicas, y contrariamente a los augurios de quienes anunciaban el principio de una nueva época, basada en un “espíritu libre” de prejuicios morales, donde el pensamiento científico emanciparía a la humanidad de la servidumbre moral y religiosa, y el materialismo científico demostraría su evidencia respecto del idealismo. En tal sentido apuntan las tesis de Carlos Marx, -quien desarrolló la crítica de la religión en *“Tesis sobre Feuerbach”* (1845, trad.)- y de Francis Fukuyama, citado por Huntington, que a su vez proclamó el término de la guerra fría con su fallida profecía del *“fin de la historia de los conflictos ideológicos”*. No obstante a los pésimos augurios, es indudable *“que la realidad nos muestra, igualmente, que la religión forma, informa y condiciona el pensamiento, la actividad y la vida de millones de personas”*. (Basterra, 1989: 24.)

La salud y la influencia de religión sigue siendo muy vital, aún en las sociedades llamadas laicas. Un reciente estudio a nivel mundial, (*“Los valles de Dios,”* Moran, 2002: 28), revela cómo el fenómeno de la religión, presenta “picos y valles”, dependiendo de cual sea ésta y donde se ubique, pero no existe ninguna región global, donde la importancia de ésta no tenga un interés al menos del 50% como mínimo, en términos globales. Así, la religión islámica en su conjunto es la que mayor trascendencia da a su doctrina, mientras las demás, salvo la cristiana en Latinoamérica y el mundo anglosajón, relativizan el asunto religioso. (Anexo n° 9) No obstante, y a pesar del valor que a la religión se le otorgue, ésta goza de muy buena salud y experimenta un resurgimiento bastante notable en algunos lugares del mundo, como así lo avalan las tesis del investigador francés Gilles Kepel, quien no ha dudado en afirmar que nos encontramos, a pesar de Nietzsche, y su *“El crepúsculo de los ídolos”* (trad., 1999), ante la gran *“Revancha de Dios”*, y que puede, una vez más, convertirse en ese gran motor de las transformaciones sociales, como también lo aseverara Max Weber en *“sociología de la religión”* mencionada en el apartado de notas referidas a éste autor.

2.1. Los picos y valles de Dios en el mundo moderno y en la historia

El artículo publicado demuestra la creciente importancia de la religión en la mayoría de países en el mundo, sobre todo los islámicos y anglosajones y su descenso en los católicos occidentales. Su influencia y peso sobre las estructuras sociales, políticas y económicas, aún en países con una tendencia tan progresiva

hacia la secularización y liberalidad como los europeos, no ha perdido vigor. Así, el proceso de secularización forjado en varios países y sistemas políticos del planeta a lo largo del siglo XX y XXI, no ha implicado la desaparición de la religión y sus elementos más importantes como el ritual, la ceremonia, lo numinoso, etc, sino más bien, una transformación, su evolución, o en muchos casos su involución, bajo otras formas, que bien podríamos compararla con la espiral cíclica de la historia.

Es evidente que ninguna sociedad conocida por la antropología o por la historia carece de religión. Ello confirma que la religión no sólo forma, informa y condiciona el pensamiento, la actividad y la vida del ser humano en general, sino que: *“en efecto, toda religión tiene un aspecto por el que va más allá de del círculo de las ideas propiamente religiosas, y allí, el estudio de los fenómenos religiosos proporciona una forma de renovar los problemas que, hasta el presente, sólo han sido discutidos entre filósofos”*. (Mcgraw-Hill, 1993: 263)

De tal manera, que la especie humana tan necesitada de encontrar sentido a todo aquello que le rodea, ha elaborado e interpretado el significado de la vida y la sociedad a lo largo de su historia a través de la religión, de ahí que sea casi imposible imaginar que la religión con todas sus contradicciones y manifestaciones -tantas veces extraña para unos-, no siga siendo necesaria para la humanidad, tanto en éste tiempo, como en éste espacio.

Y es que según sus estudiosos ninguna cultura carece totalmente de creencias y prácticas religiosas organizadas de forma comunitaria. La conclusión que se desprende de *la vida religiosa* es:

Que la religión es algo eminentemente social. Las representaciones religiosas son representaciones colectivas que representan realidades colectivas(...) la causa determinante de un hecho social debe buscarse entre los hechos sociales que le anteceden y no entre los estados de la conciencia individual(...)la función del hecho social debe buscarse en la relación que tiene con algún fin social (Ibid: 255)

2.2.1 Religión, Naciones y Estados

Si asociamos la reflexión anterior, con la citada encuesta realizada a nivel mundial, podríamos leer, entre líneas, que todas esas personas en el mundo, vinculadas al fervor religioso, además del fin espiritual, buscan un fin social. Y es que como dijera el profesor Basterra:

Aún prescindiendo del carácter netamente sagrado, lo religioso está en medio de la sociedad a través de los tiempos y a través del espacio geográfico, como un hecho social en medio de la comunidad política. Será tal vez discutible su valoración, pero es innegable su presencia continuada. Desde hace siglos, la religión ha jugado un papel capital en la vida del hombre y de los pueblos. Tanto ha sido así que, bien frecuentemente, prefirieron sufrir e incluso morir antes de perder la libertad religiosa. (Basterra, 1989:74.)

Ahora, ese fin social del cual hemos hablado renglones atrás, puede ser tremendamente positivo o negativo, cohesionante o excluyente, pacífico o violento, según nos enseña la historia. La historia de la hegemonía greco-romana, tan llena de elementos mítico y religiosos, es un ejemplo claro del doble carácter de la religión, en cuanto y en tanto pudo y puede convertirse en un agente social de integración, pero al mismo tiempo de conflicto, en la medida que: *“...la comunidad encuentra en ella el medio de mantener el orden social y por interés político, que no por convicción, les presta todo su interés y cuidado(...)La necesidad de cohesión que manifestó la ciudad ateniense(...) se hizo posteriormente más imperiosa, todavía, para aquel imperio que agrupaba a numerosos y dispares pueblos...”* (Ibid.:78)

Y es que no cabe duda, que uno de los pilares sobre los cuales se construyó la República, había sido la unidad religiosa *“Platón, que ha ejercido una gran influencia sobre el pensamiento occidental, expresa una doctrina muy concreta(...): la uniformidad de la religión es capital; por ello quiere eliminar la religión privada y la blasfemia en relación a la religión pública...”* (Ibid.,:79)

La simbiosis entre gobierno, territorio y sociedad, aunado al poder religioso ha quedado palpable a lo largo de la historia: *“En el imperio romano la religión estaba más estrechamente mezclada a la política que en cualquier otro imperio de la antigüedad(...) En él, más que en otro lugar, la vida civil y familiar estaba basada en las costumbres religiosas..(Ibidem.,: 80)*

Cristianismo, judaísmo, Islam y otras religiones, encierran dentro de sí la misma contradicción citada de las culturas antiguas, donde por un lado se pretende preservar e integrar a una sociedad en un territorio, sistema político, o estructura social determinada y por otro lado la misma religión puede servir como instrumento de lucha por el poder, lo cual viene a derivar irremediabilmente en conflicto.

Respecto del cristianismo, basta con revisar la numerosísima bibliografía existente sobre la evolución de éste a través de los tiempos, para poder comprobar tal afirmación. Entre los estudiosos del tema, encontramos autores de la categoría de Kenneth Scott Latourette, (1959) Juan Estruch (1967), J. Marx(1959), Ricardo García-Villoslada (1979), entre otros. Que citamos simplemente a modo de bibliografía, puesto que no es nuestra intención elaborar un tratado sobre cristianismo y sociedad. Lo que sí conviene recalcar es que existe otra variante de integración-conflicto, en concreto donde un territorio y una sociedad se integran en torno a una religión o para derrocar a su adversario y unificarle política o

culturalmente, -ese es el caso griego, en parte-, cual es el caso español, del cual nos ocuparemos brevemente en el contexto local.

Es el judaísmo otra corriente donde bien transparentemente se puede apreciar tal fenómeno de integración-conflicto de tipo **étnico-territorial a través de la religión**, puesto que logran generar unidad en torno al principal objetivo, cual es la implantación definitiva de una nación o reino, inspirada en argumentos bíblicos, y cuyo hecho más notorio ha sido la anexión, justificada o no, de territorios por parte del gobierno Israelí, donde tienen influencia. Es precisamente el rechazo internacional a esta política, fomentada por los sectores más ultra-ortodoxos como el Gush Emunim,** el aglutinante para sumar adhesiones en ambos frentes: por un lado los judíos y cristianos mesiánicos que ven en la expansión territorial de Palestina la aproximación al cumplimiento de una profecía y por otro los musulmanes en torno a la causa Palestina aunando simpatizantes en torno al enemigo milenarista.

Así, por ejemplo, los jefes de los movimientos ortodoxo-mesiánico, tanto cristianos como judíos estimaban:

*Que dinamitar la abominación (las mezquitas de Rocher y Al Aqsa)** incitaría a cientos de millones de musulmanes a la yihad**, lo cual a su vez precipitaría a la humanidad entera a una confrontación final. En el acontecimiento verían la réplica de la guerra entre Gog y Magog,** con todas sus consecuencias cósmicas. La victoria de Israel al término de esta prueba de fuego, largamente esperada, prepararía el camino para la llegada del Mesías. (Kepel, 1991: 26)*

Con relación al Islam, para nadie es un secreto que las constantes luchas territoriales a las cuales aducíamos en párrafos anteriores de ésta exposición y en lo sucesivo del marco teórico, dejan evidencia, de cómo en la actualidad, del alto grado de instrumentalización que ésta religión hace de su doctrina a través de sus líderes y seguidores de ésta misma.

No obstante se hace necesario aclarar, que no todas las religiones existentes están simbióticamente relacionadas con la categoría de Estado o Nación. Y ni siquiera existe una homogeneidad en torno de su fin o propósito entre muchas de ellas. Así, por ejemplo, una tribu amazónica difiere ostensiblemente de cualquiera de las grandes religiones en tanto y en cuanto carecen de las categorías anteriores o buscan fines muy diferentes en sus rituales. No obstante la insistencia en los ejemplos de las citadas religiones antiguas y monoteístas se han hecho en razón de su vigencia a la hora de abordar la problemática que nos concierne.

2.2.2. Religión y globalización

Desde una perspectiva más amplia y un contexto más actual, un estudio que pretende conocer y divulgar algunos elementos importantes del fenómeno religioso local, partiendo del vértice: integración y conflicto, para interpretar y formular propuestas, de y para una realidad, que coexiste y, puede seguir coexistiendo en nuestro territorio y sociedad, debemos partir de un origen obligado, y se debe enmarcar necesariamente dentro de un contexto más amplio, cual es el actual período histórico denominado de la Globalización y que bien caracterizan Beck Ulrich, Milton Santos o Teresa Barata.

Dice Federico Mayor Zaragoza que este universo es vulnerable, un ámbito cada día más compacto, donde las corrientes financieras, técnicas, e informativas no conocen fronteras y todas las cuestiones que ya no pertenecen a la demarcación territorial de un pueblo, de una nación, de una federación o de un continente -y la religión es una de esas cuestiones que trasciende las fronteras- tienen que tratarse más allá de las lindes que dividen los países, en una dimensión transnacional. Dice que los retos de la Guerra fría han dado paso a una nueva gama de problemas, para los cuales estábamos mal preparados: el nacionalismo xenófobo y agresivo, el extremismo violento que genera guerras; el neoliberalismo excluyente y la falta de democracia aunado a la corrupción traen como consecuencia el hambre, la miseria extrema en los perímetros urbanos y rurales, la inseguridad ciudadana, etc. La reacción de muchas personas ante la calamidad da origen a las migraciones masivas, tanto dentro como fuera de sus fronteras. Su conclusión es que el destino de cada hombre y cada mujer – cualesquiera que sea su raza, cultura o religión- está inextricablemente ligado al de todos los habitantes del globo. Y que:

De nada sirve abordar a escala nacional cuestiones como éstas, que afectan a la aldea planetaria en su conjunto y a pesar de que las diferencias culturales e individuales pueden acarrear desacuerdos e incluso conflictos, en un ambiente de tolerancia y solidaridad, siempre es posible hallar soluciones pacíficas a dichos conflictos... este cambio de actitud constituye hoy una auténtica exigencia ética, que implica la cooperación de todos los actores sociales –incluidas las fuerzas armadas, los medios de comunicación y las instituciones religiosas- y enfoques totalmente distintos para preparar el futuro (Mayor, 1999 : 58,59)

Así, continuando en esta línea de concatenación de elementos, donde religión e historia se conjugan con el actual período de globalización, podemos comprender el importante papel que juega la religión en esta época global, para contribuir al diálogo pero también para generar un 11-S o un 11-M y sus consecuencias posteriores. La aparentemente poca imbricación existente, entre globalización y religión quedó fuera de dudas con los violentos atentados

mencionados anteriormente, puesto que dicho ataque no se hubiese podido dar antes, sin las condiciones que le favorecieron, sobre todo el relacionado con las comunicaciones, que ha permitido, no sólo la expansión demográfica del Islam a occidente, -facilitando por ende el apoyo logístico y anonimato a los radicales religiosos, que se confunden en la masa de sus compatriotas y correligionarios-, sino también la coordinación de una estrategia de tal magnitud. Un fenómeno de radicalismo religiosos mundial (Pan-Islamismo) que tiene sus repercusiones a nivel local: La pérdida de un estilo de gobierno en beneficio de otro, como fue el caso español después de los atentados del 11 de marzo.

Pero también, tanto en el caso de los Estados Unidos como de España, se evidenció el papel que juegan los medios masivos de comunicación como símbolo y correa de transmisión de ideas, valores y hechos que se producen en el mundo. Valga destacar el papel que juegan cuando reiteradamente nos presentan el mejor lado de la religión, el integrador, el de contención, al hacerse eco de las distintas comunidades religiosas que llamaban a la cordura, al entendimiento, a la adaptación e integración entre las partes afectadas. Aspecto importante de recalcar ha sido el asumido por las autoridades y líderes nacionales de no confundir los actos violentos de una minoría adscrita a un credo religioso con el resto de creyentes de una confesión religiosa determinada. (anexo nº 10)

Los principales autores que nos ocupan a lo largo del presente trabajo, respecto al asunto integración o conflicto: Huntington, Kepel, Sartori, reconocen que el entronque, globalización y religión, gesta intrínsecamente dos elementos tan contradictorios entre sí, como pueden ser: la integración por un lado y la confrontación, el choque, por otro. Para Huntington, “*en el mundo moderno, (el de la posguerra fría) la religión es una fuerza fundamental, quizá la fuerza fundamental que motiva y moviliza a la gente*” (Huntington, 1997: 61) , Y afirma, que de todos los elementos objetivos que definen las civilizaciones o las culturas, el más importante suele ser la religión. Ya en la misma presentación de sus tesis anuncia que el tema central de su exposición es reflejar “*el hecho de que la cultura y las identidades culturales, que en su nivel más amplio son identidades civilizacionales, están configurando las pautas de cohesión, desintegración y conflicto en el mundo de la posguerra fría*” (Ibid: 63)

Este aspecto, como ya hemos dicho en páginas anteriores, pero visto desde una perspectiva local (el de nuestra Comunidad Autónoma de Madrid), constituye la columna vertebral de nuestra tesis.

Para Kepel, el origen de este proceso que busca llenar el vacío ideológico, moral, social, político, económico que se agudiza en la década de los ochenta y noventa, de la llamada era de la globalización, hay que rastrearlo a partir de la década de los sesenta y setenta en el mundo, cuando afirma que

*un nuevo discurso religioso está tomando forma, no para devolver el fundamento sacro a la organización de la sociedad, sino para cambiarla si es necesario. Este discurso, a través de sus múltiples expresiones, propone la superación de una modernidad fallida a la que atribuye los fracasos y las frustraciones provenientes del alejamiento de Dios. Ya no se trata del aggiornamento sino de una segunda evangelización de Europa. Ya no de modernizar el Islam, sino de islamizar la modernidad. Tanto el discurso como la práctica de estos movimientos están cargados de sentido; no son producto de un desarreglo de la razón o de la manipulación de fuerzas oscuras sino testimonio irremplazable de una enfermedad social profunda que nuestras tradicionales categorías de pensamiento ya no permiten describir. **Tomarlos en serio**, por lo tanto, no implica convertirse en defensor o aliado circunstancial de ellos, no mas en todo caso de lo que se adherían al P. C . Aquellos a quienes sus panfletos abrían los ojos sobre la condición del proletariado.(Kepel, 1991: 14)*

El auge de la vocación religiosa y sus radicalismos- tanto en ámbitos donde históricamente tienen su arraigo, como también la extensión del fenómeno en otros territorios y sociedades más permeables al influjo y desarrollo de otras creencias, cual es el caso de los sistemas democráticos- no sólo es patrimonio de una confesión determinada, sino, muchas veces se funde y confunde con otras ideologías reivindicativas o expansionistas, que arrastran con su discurso a grandes masas en determinados espacios geográficos, generalmente excluidos.

El fenómeno del renacimiento religioso y sus contradictorias consecuencias, puede estudiarse palmariamente en varias culturas, pero fundamentalmente con más fuerza, y diríamos, donde se denota más beligerancia, es en las religiones monoteístas. Sin embargo no todas las sociedades y territorios son proporcionalmente permeables a su apología, desarrollo y reciprocidad. En los países con un régimen islámico difícilmente se facilitaría la propagación de una religión que no sea la suya, por que la tradicional simbiosis religión-Estado, no facilita estos espacios alternativos a la libre elección de actitudes, ideas y costumbres que puedan afectar dicho maridaje de poder, mientras que países con instituciones democráticas más sólidas, no sólo las permiten sino que las protegen a través de sus instituciones o la carta magna, lo cual representa un desequilibrio que favorece más la expansión de una religión que a otra. Propagación que en el caso de los países democráticos se ha visto sustancialmente incrementado por el progresivo avance de la inmigración. (anexo nº 11)

2.2.3. Respuesta social-religiosa a un mundo global, homogéneo y excluyente, según Huntington y Kepel

El resurgir religioso en el mundo actual es una reacción de rechazo ante la dinámica global de un mundo homogéneamente moderno y occidentalizado, si por moderno y occidental se entiende: aculturización, laicismo, mercantilismo e

instituciones extrañas a las culturas autóctonas. Pero también es una reacción a lo tremendamente excluyente de su estructura.

De ahí que “*la religión ha tomado el relevo a la ideología, y el nacionalismo religioso remplace al nacionalismo laico*”. (Huntington, 1997: 63) Esta se ha convertido en un rasgo característico, básico y fundamento de muchos pueblos y civilizaciones. Y por ende, en muchos casos instrumento de cambios socio-políticos-territoriales.

Así también, respecto a la importancia y auge de la religión como elemento integrador y de conflicto en la época actual, Jacques Delors opina, a propósito de las tesis de Huntington, en “*Choque de civilizaciones*” que:

Occidente necesita desarrollar una profunda comprensión de las concepciones religiosas y filosóficas de otras civilizaciones, de los puntos de vista y los intereses de otras naciones, de lo que tienen en común con nosotros... El fundamentalismo religioso y cultural sólo puede ganar terreno utilizando en beneficio propio los problemas contemporáneos: el subdesarrollo, el desempleo, las desigualdades más flagrantes y la pobreza del futuro estarán más determinadas por los factores culturales que por los económicos. (Op, cit: contraportada)

Respecto a ambos elementos, o el papel que juega la religión en un contexto general-mundial, en tanto y en cuanto integradora o generadora de conflictos, y modo de responder a los efectos negativos de la globalización, Samuel Huntington, lo presenta así:

En el mundo actual, los avances en materia transportes y comunicaciones han producido interacciones más frecuentes, intensas, simétricas e inclusivas entre gente de diferentes civilizaciones. Como consecuencia de ello, sus identidades en el plano de la civilización se hacen cada vez más relevantes(...) Los musulmanes de Oriente Próximo y Oriente Medio se identifican con los bosnios y chechenios y acuden en su apoyo... Los rusos se identifican con los serbios y otros pueblos ortodoxos y les brindan apoyo. (Los cristianos ricos han creado la OTAN). Estos niveles más amplios de la identidad de civilización (donde la religión es un pilar importantísimo de ellas) suponen una conciencia más profunda de las diferencias entre civilizaciones y de la necesidad de proteger lo que nos distingue de ellos(...) las fuentes de conflicto entre Estados y grupos de diferentes civilizaciones son, en gran medida, las que siempre han generado conflictos entre grupos de gente: el control de las personas, el territorio, la riqueza, los recursos y el poder relativo, que es la capacidad de imponer los propios valores, cultura e instituciones a otro grupo... Sin embargo el conflicto entre grupos culturales también puede implicar cuestiones genuinamente culturales. Las diferencias en materia de ideología laica(...) al menos se pueden resolver. Las diferencias en el ámbito del interés material se pueden negociar y a menudo zanjar mediante un tipo de compromiso que no es aplicable a las cuestiones culturales. Resulta poco probable que hinduistas y musulmanes resuelvan las cuestiones de su Ayodhya en un templo o una mezquita...(Ibid, : 152)

En muchas sociedades y territorios el resurgimiento religioso ha supuesto el mecanismo más rápido de integración. Ha significado el recobrar de una identidad, aceptación, solidaridad, equilibrio emocional, una ventana hacia el mundo laboral, etc. A su vez el reencuentro con esa identidad que en muchos casos conduce a la integración, ha traído como consecuencia que en todos los movimientos surgieran exegetas ortodoxos que propugnan por un cambio más radical que incluye desde la purificación de las doctrinas hasta un cambio en la conducta individual y colectivo, pasando también por las demás instituciones de un Estado. A partir de una base religiosa, muchas sociedades han comenzado a reconfigurar su identidad como mecanismo de defensa de los procesos de modernización social, económica y cultural de un mundo cada vez más globalizado y amenazado de homogeneidad.

Es sobre todo en las consecuencias de ese proceso, es decir en lo tremendamente excluyente y selectivo del mismo, en la urbanización de la sociedad mundial, en el descuido de las instituciones políticas hacia ciudadanos más desfavorecidos, donde la religión, a través de sus sociedades y líderes que le representan, encuentra su mejor caldo de cultivo para nutrirse. Grandes masas de parias y desplazados sobre todo del mundo urbano encuentran en los templos, líderes espirituales y sus respectivas asociaciones una voz amiga que escucha, intenta satisfacer o reivindicar sus necesidades. Grandes proyectos y presiones al resto de las instituciones estatales y religiosas que se hayan anquilosadas, parten desde aquí. En lo que Kepel denomina el resurgimiento religioso *desde abajo*. Es decir desde una base social y religiosa propiamente dicha, que muchas veces arrastra y consigue la adhesión de otras capas sociales muy importantes como estudiantes, profesionales e intelectuales.

Citando a otros autores como William H. McNeill, Scott Appleby, Clement Moore, Huntington afirma que el resurgimiento religioso en la mayoría de las civilizaciones y rincones de la tierra:

son un modo de afrontar la experiencia del caos, la pérdida de identidad, sentido y estructuras sociales seguras, circunstancias generadas por la rápida introducción de los modelos sociales y políticos modernos, el laicismo, la cultura científica y el desarrollo económico,(...)los excesos y una reafirmación de los valores de orden y disciplina, el trabajo la ayuda mutua y la solidaridad humana los traumas psicológicos, emocionales y sociales de la modernización... (op, cit: 116)

Dice también, respecto a quienes buscan una respuesta solidaria y sentido social identitario que:

Los participantes en el resurgimiento religioso son de toda condición, pero proceden mayoritariamente de dos colectivos: personas urbanas y con movilidad. Los recién emigrados a las ciudades necesitan apoyo y guía emocional, social y material, que los grupos religiosos proporcionan más que ninguna otra fuente... (Ibidem, 118)

No obstante, esa masa de personas no necesariamente son patrimonio exclusivo de las clases sociales más bajas e incultas:

El otro colectivo importante es la nueva clase media(...)son conservadores entrados en años o campesinos analfabetos. En su gran mayoría son jóvenes con buena formación, a menudo son la primera generación de su familia que va a la universidad o a la escuela técnica y trabajan como médicos, abogados, ingenieros, tecnólogos científicos, maestros funcionarios públicos u oficiales militares. (Ibidem,: 119.)

A éste comentario debemos añadir, en primer lugar, que dicha situación se hace extrapolable a esa enorme masa social de inmigrantes y extranjeros que actualmente pululan en las grandes urbes de los países desarrollados y en segundo lugar, que la realidad social y profesional de muchos de inmigrantes se asemeja al perfil antes mencionado. Baste con aproximarse a alguna iglesia protestante local para comprobar la heterogénea gama de profesionales y gente raza que conviven al interior de dichas comunidades, por que si en algo se caracteriza el fenómeno de la inmigración y el transnacionalismo, es en el hecho de afectar a todas las clases sociales y profesiones.

Para Kepel, “*si alguna interpretación puede realizarse de la evolución próxima de estos movimientos, es la manera en que cada uno de ellos articulan **inserción social y objetivos políticos***”. (Kepel, 1991: 267). Aspecto éste último que debe relativizarse según que tipo de religión, sociedad y territorio. Es lo que Kepel viene a llamar la creación de un *espacio* de crecimiento *en comunión y comunidad*, donde cada una de las culturas religiosas ha elaborado verdades específicas, que paradójicamente buscan la reafirmación de una identidad, pero a su vez se convierten en entidades tremendamente excluyentes. Según el autor, este *espacio* no es exclusivo de un territorio, sociedad o religión determinada, pero si tienen puntos de coincidencia “*en considerar que sólo transformando fundamentalmente la sociedad podrá erigirse una ciudad futura (o sociedad más justa) inspirada en los textos sagrados (si bien) difieren en cuanto al contenido del proyecto*” (Kepel, 1991: 266)

Sea por coherencia en sus principios fundamentales o bien por compromiso social o ambiciones de poder, los movimientos religiosos, en general, han encontrado esos espacios de desarrollo, crecimiento y fortalecimiento en los desequilibrios generados por los sistemas, convirtiéndose así (la religión) en motor y aglutinante creíble de variopintos movimientos como pueden ser los culturales, políticos y sociales.

Huntington y kepel nos señalan ejemplos claros del grado de implicación social de la institución religiosa en el mundo. Pero también a nivel local podemos verlo palpablemente. Veamos dos ejemplos:

2.2.3.1. El Islam y su respuesta

Para muchos de sus practicantes, ha dejado de ser una mera religión y ha pasado a convertirse en un modo de vida, que al ir afianzándose, repercute en las demás instituciones. En lo que Abdllah Laroui, denomina el neo-Islam: *“El Islam del que tanto se habla hoy, es un neo-Islam que es más una ideología político social que una teología. Es una práctica social que surge como consecuencia y reasunción de numerosas crisis pasadas. (Laroui, 2001: 157)* Crisis pasadas que quedan esclarecidas en páginas anteriores cuando dice Martínez Montalvo: *“... crisis de identidad. Planteada ante todo en términos de alteridad, de relación y contraste con el otro, en este caso, y como no podía ser de otra manera, con Europa, con Occidente” (Ibid.:13)* Este resurgir del Islam político se hace extensible cuando marca signos diferenciales de identidad que se palpan en el misticismo, el proselitismo, los valores, las modas, actitudes, pero también en la vida pública como la justicia y la educación.

Precisamente un elemento clave para entender el papel que la religión- en este caso la islámica, juega como agente integrador- lo constituye la interrelación existente entre los fenómenos de urbanismo, inmigración y exclusión socio-económica:

En los años setenta y ochenta, las poblaciones urbanas crecieron a ritmos espectaculares en todo el mundo islámico. Hacinados en zonas de chabolas ruinosas y con frecuencia miserables, los emigrantes urbanos necesitaban los servicios sociales proporcionados por las organizaciones islámicas, y eran sus beneficiarios. Además(...) el Islam ofrecía una identidad dignificada a esas masas recién desarraigadas(...) los partidos islamistas organizaron y atrajeron con éxito a los oprimidos y desposeídos. La masa del Islam revolucionario es un producto de la sociedad moderna(...) de los recién llegados a las ciudad, los millones de campesinos que han triplicado las poblaciones de las grandes metrópolis musulmanas. (Huntington, 1997: 134)

No sólo el comentario se ciñe a las grandes metrópolis musulmanas. Acercándolo a nuestra realidad, también es compatible el fenómeno, a las grandes metrópolis europeas. También nos demuestra el autor como se instrumentaliza política y socialmente la religión hacia otros fines diferentes a los meramente metafísicos. No nos extendemos más en el mundo islámico, por cuanto las citas anteriores de Huntington y Kepel ilustran en gran medida a esta civilización.

2.2.3.2. El cristianismo y su respuesta

En el caso del **cristianismo católico o protestante**, su incursión en el campo social y escenario político, no es menor al registrado por el Islam en su afán de lograr tanto reconocimiento social como ser consecuente con aquellos principios sociales que les inspiran. Ambas religiones tienen mucho en común, aunque evidentemente también están los grandes rasgos que las distinguen, pero

las dos son proselitistas, expansionistas por principio, utilizan fuertemente los medios de comunicación puestos a su alcance y hacen gran énfasis en la caridad y la solidaridad.

La iglesia cristiana en general desde hace muchos años ha sido un apéndice importante del Estado a la hora de contribuir a la integración social de muchos colectivos marginales, no sólo dentro de su frontera religiosa sino también en civilizaciones y continentes muy distantes a su marco geográfico de influencia en todo el mundo, a través de sus misioneros. También la iglesia cristiana, católica o protestante, ha hecho Estado a lo largo de los años donde éste no ha estado. Para ello se ha valido de su enorme influencia y credibilidad, para ser receptor de ayudas, muchas veces canalizadas a través de organizaciones benéficas creadas por ella mismas, o en templos locales, o por sus ministros o misioneros, para ser invertidas en proyectos sociales o de desarrollo, como pueden ser: educación, salud, vivienda, cooperativismo:

La iglesia Católica lleva desempeñando desde hace mucho un papel principal en lo que llamaríamos la` acogida ´ de personas (...)con evidentes carencias materiales. Desde la experiencia parroquial de atención a personas necesitadas, organizaciones como Caritas desarrollan en muchos países y más recientemente en España desde finales de los años ochenta y principios de los noventa, acciones y programas destinados a mejorar las condiciones de vida ... (Escribá et.,al: 39)

Dos ejemplos, tal vez poco relevantes, pero si ilustrativos de la variante social de la iglesia en general y cristiana en particular- y aquí que cada uno interprete o defienda su verdadera vocación, pues estas actuaciones pueden tener un doble cariz: el eminentemente proselitista y reproductor de una cultura; o el implícitamente doctrinal, altruista y bien intencionado de las religiones- los podemos encontrar en los siguientes manifiestos.

Una comunidad religiosa y católica, ADSIS, creó y gestiona desde hace tres décadas una fundación con varios programas sociales de actuación entre los que se encuentran atención en campos como inmigración, formación, empleo y ocio. El perfil hacia donde va dirigido es abierto, pero centra su especial atención en los jóvenes y los pobres:

Ante la injusticia y pecado en que viven sumidos tantos hombres, sobre todo jóvenes y pobres; ante el egoísmo de unos y desesperanza de otros; ante la insensibilidad de no pocos por los valores del Reino y la imposibilidad de ser pueblo de Dios mientras haya opresores y oprimidos, creemos que, por iniciativa del Espíritu de Dios, ha nacido en nosotros una urgencia cristiana que nos impulsa a la acción(...) creemos que la vocación Adsis exige un serio afrontamiento y profundo análisis de la realidad(...)creemos que cada día el padre nos vincula por el Espíritu en comunidad de hermanos para ofrecer en una misma vida, fe y misión, un servicio liberador a los jóvenes y los pobres, haciéndonos pueblo con ellos... (Documento ADSIS, (2000: 13, 14)

Como resultado de dicha doctrina social, la Comunidad ADSIS ha creado un organismo social paralelo, pero con trasfondo religioso denominado Fundación Adsis, con varios programas, entre los que se encuentran: inmigración, comercio justo y formación. Este último fundamenta el proyecto educativo para jóvenes de acuerdo a un proyecto pastoral que además de formarles, buscan abrirlos a la fe. (anexo nº 12) En realidad éste es un modelo asumido por muchas entidades religiosas en el mundo: Reinterpretar y adaptarse a las nuevas realidades sociales. Hecho que ha implicado comenzar una misión pastoral desde abajo, atendiendo primero las necesidades materiales, que a la postre traerá consigo resultados espirituales. Basta para ello, examinar la guía dedicadas a la inmigración, OFRIM, para darnos cuenta de ese desdoblamiento que los entes espirituales han tenido en los últimos tiempos, al menos en España. **OFRIM (2003)**

Asimismo, la iglesia protestante o evangélica, tanto en el mundo como en España, se ha marcado directrices de actuación orientadas al crecimiento nominal y al servicio. Proliferan en Madrid comunidades religiosas que ya se van haciendo familiares entre sus ciudadanos y que dirigen sus servicios principalmente al tratamiento de toxicómanos, inmigrantes y excluidos, no sólo a través de sus propias fundaciones sino además de las obras sociales que cada iglesia tiene en sus locales.

Denton Lotz, secretario general de la Alianza Bautista, una organización con casi cien millones de miembros en el mundo hacía la siguiente reflexión recogida en el **boletín de la iglesia evangélica Bautista del buen pastor de Madrid:**

Creo que Occidente será reevangelizado cuando los bautista y otros hermanos y hermanas cristianos tomen seriamente las preocupaciones de la juventud, así como aprender de la historia de las misiones. La reevangelización tendrá lugar sólo cuando lo siguiente suceda a nuestras iglesias: (se citan varios aspectos, pero nos interesan resaltar sólo dos de ellos, donde se entrelaza doctrina espiritual con doctrina social)

- *Cada reforma de la iglesia ha empezado con un redescubrimiento del poder de las escrituras para traer renovación y nueva vida a la iglesia...*
- ***Conciencia social.*** *La iglesia debe ser pertinente y capaz de enfrentar los muchos desafíos sociales que enfrentan nuestras sociedades. Preocuparse por las libertades religiosas, los derechos humanos, la alienación, el divorcio, la pobreza, la sexualidad, los problemas económicos, la ecología, la guerra y la paz. Estos son todos temas con los cuales la iglesia debe comprometerse y a los cuales debe dirigirse. Involucrarse en estos temas es crucial para las jóvenes generaciones, pero tal preocupación nunca debe ser sustituto del evangelio. Existen peligros inherentes en todos los esfuerzos frente a la reevangelización, y es que escuchemos demasiado al mundo y no lo suficiente a las escrituras. Hoy el mundo nos exige que enfatizamos el multiculturalismo el cual muchas veces es un llamamiento secular para neutralizar y hacer todas las religiones iguales. (Documento, Lotz: 2001)*

Kepel, ahonda en ésta línea de pensamiento, calificando prácticas sociales de la iglesia, cuando estas adquieren una estructura de organización

secular como de verdaderos “*sistemas de empresas sociales*” Calificativo éste que no gusta a ninguna de las denominaciones que trabajan con obra social por considerarlo, no solamente tendencioso, sino también ofensivo, por cuanto reclaman que la acción social es un medio de ejercer una doctrina espiritual y solidaria y no un fin -ni mucho menos numérico-, por si mismo. Dice Kepel:

los movimientos de recristianización desde abajo abarcan un espectro muy amplio, desde los grupos carismáticos católicos o evangélicos protestantes- que reviven la presencia cotidiana del milagro -, hasta tramas como Comunión y liberación en Italia o la Mayoría Moral en E.U. auténticos sistemas de empresas sociales cristianas. En el caso de estos dos grupos dotados de gran flexibilidad, han sabido volcar su capacidad de acción a lo social cuando sus intereses lo exigían. En particular se han mostrado sumamente sensibles a las consecuencias negativas que podía reportar a su imagen un respeto demasiado severo a las prohibiciones morales de la religión(...) desde mediados de los ochenta, Comunión y Liberación o Falwell y sus adeptos han trasladado, a fin de ganar más público sus actividades al plano social y cultural; para lo cual han creado estructuras adecuadas a las necesidades que el Estado ya no podía satisfacer. (Kepel: 281)

En nuestra opinión, no se trata de rasgarse las vestiduras por reconocer que una Ong de origen religioso llega a convertirse, en su estructura, forma y acciones, en empresas de servicio, otra cosa es que su identidad, el espíritu, los nobles principios por los que ésta echó a andar un día, se confundan muchas veces o caigan bajo el pesado yunque de las leyes del mercado y no sea rentable sino produce beneficios, tanto cuantitativos, -ejemplo de dinero y captación de nuevos empleados y feligreses-, y cualitativos, como el prestigio, que a su vez le permitirá captar subvenciones y ayudas de todo tipo. No hay nada de malo en reconocer el dinamismo, por ejemplo que las Ong, han dado a la economía regional madrileña, por ejemplo en la creación de nuevos puestos de trabajo. Son positivamente, *empresas sociales*, con un trasfondo espiritual. Otra cosa es que también hay ángeles torcidos y caídos.

En este sentido, Kepel no ve ninguna contradicción entre el trasfondo religioso con la práctica social.

La Compañía de las Obras, fundada por Liberación se ha convertido en una intermediaria de importancia dentro del mercado laboral italiano. Sus animadores no han depuesto la hostilidad contra el divorcio o el aborto, pero ahora difunden su mensaje en el marco de obras de caridad y solidaridad capaces de seducir a los mismos que habrían rechazado la ideologización de temas morales. Se trata una vez más de adaptarse a los límites de la democracia y de identificar los males más agudos que afectan a la organización social(...) Tanto en la Europa católica como en la América protestante, los movimientos de recristianización desde arriba han sabido reconducirse al campo social y conjugarse con los grupos carismáticos, evangélicos y pentecostales. Estos últimos se especializan en la ruptura cristiana absoluta y ejemplar con los usos y costumbres del humanismo secular, mientras que los primeros, mediante diversas ofensivas contra el laicismo, se vuelcan a espacios donde la evangelización puede tener efectos más radicales. Uno de estos espacios es el educativo: el control de tramas de enseñanza superior permite, en particular formar elites recristianizadas que

podrán discutir la producción de valores a la cultura dominante laica de la intelectualidad secular. (Ibid.,:282)

Evidentemente, la postura del autor respecto al énfasis de la obra social por parte del cristianismo, puede ser enfocada desde una perspectiva negativamente crítica, donde se interpreta de oportunista toda actividad social de la iglesia. No obstante la colocación de ésta y otras citas, tenidas en cuenta en este trabajo, no pretende en ningún momento hacer un ejercicio exclusivamente apologético o acusatorio sobre las veladas intenciones o intereses que mueven a una entidad religiosa a actuar en la sociedad y el territorio, puesto que, también es verdad, parte de los principios espirituales, éticos y morales que practican muchas de estas denominaciones, obedecen a un contexto coherentemente doctrinal. Por tanto, en nuestro discurrir del trabajo y al registrar los hechos de las diferentes denominaciones a estudiar y los efectos que generan en la sociedad y el territorio, en un sentido integracional o conflictivo, es inevitable que nuestra contradictoria perspectiva nos lleven a conclusiones que no dejen satisfechos, tanto a detractores como a defensores, pero en ningún momento parte de ideas preconcebidas, en cambio sí, pretende ser un trabajo objetivamente científico.

Lo que sí se desprende de los dos ejemplos anteriores y de otros que veremos posteriormente es que existe una tendencia a la reevangelización, reislamización, rejudeización, etc. desde abajo. Una tendencia a volver a las fuentes teológicas, lo que para unos, hoy en día, se ha dado en llamar fundamentalismo, radicalismo religioso. Aunque desde nuestra perspectiva, el problema no está tanto en la literalidad interpretativa de una fe y su mística, como en las formas de conflicto social en que ésta se manifiesta, cuando se contraponen a los derechos humanos, sistema de libertades e igualdad de oportunidades entre personas, caso específico de: género.

Hecha la aclaración, hay un aspecto de suma importancia dentro de éste contexto religioso asociado a la integración y el conflicto, que hasta el momento sólo habíamos tocado fugazmente, cual es el de la inmigración religiosa, asociada a los aspectos de integración o conflicto. De éste asunto versa el siguiente numeral.

Capítulo tercero. Religión e inmigración.

3.1 Religión, inmigración e integración

Casi todos los días del año somos sorprendidos por noticias que nos cuentan tanto de la llegada masiva, como del goteo constante de inmigrantes a las costas y aeropuertos de los países desarrollados. Más, los procesos migratorios no son totalmente inocuos. Así, cuando una persona emprende un viaje, no sólo transporta consigo una serie de objetos materiales que servirán para paliar sus necesidades físicas más inmediatas, sino también, carga con aquellos valores intangibles, como su cultura y forma de hacer las cosas, que no ocupan espacio físico, pero que representan el bien más celosamente guardado por el viajante. Equipaje, que aunque intangible, luego adquiere su forma material, en la medida que sus viajeros adquieren espacios físicos o subjetivos para desplegar sus interioridades, cual pueden ser: templos, comercios, áreas culturales o simplemente la calle; y reivindicaciones o logros sociales como el sistema educativo, laboral, sanitario, político, etc, en el territorio y sociedad de acogida, que viene a significar las conquistas del espacio objetivo y subjetivo.

Los titulares que a continuación presentamos son ilustraciones que demuestran la contradicción existente con relación al fenómeno migratorio. Por un lado, genera rechazo en algún sector del país y persecución legal, más por otro implican desarrollo económico y social: “ *Defensa Considera que la inmigración ilegal amenaza la seguridad nacional*” Y “ *Cinco de cada 100 trabajadores dados de alta en la seguridad social son inmigrantes* ” “ *Los inmigrantes suponen ya el 4% de los afiliados a la Seguridad Social*”
(anexo n°13)

La inmigración, que duda cabe, implica y trae consigo grandes cambios. Cambios que se notan no solamente en el paisaje humano y geográfico de la sociedad y territorio de acogida, sino también de la cultura y la forma de hacer, concebir, valorar la vida y las cosas. De ahí nos atrevemos a decir, que casi siempre, inmigración y crecimiento de minorías étnico-religiosas son dos aspectos ligados el uno al otro, como quedará evidenciado en la segunda parte de este trabajo. No obstante, la religión, y las iglesias en particular, como hemos dicho en páginas anteriores, ha jugado un importantísimo papel a la hora de integrar o cohesionar personas y territorios dónde estas habitan a lo largo de su historia, lo mismo que contribuyen a avivar fuegos dónde aún hay rescoldos. Sin embargo, en ésta época de la historia donde uno de los efectos negativos de la globalización ha sido el fenómeno de las migraciones por razones económicas y políticas, la religión y las iglesias en particular, se han convertido en verdaderas extensiones del Estado, refugio de la identidad, consuelo de los desprotegidos, pero también en agente de conflicto, como veremos poco más adelante.

En ese proceso de interrelación: institución e inmigrantes, tiene origen otra importante simbiosis, cual es la **solidaridad y las redes relacionales** que se establecen al calor de la religión:

Sostiene Peter Berger que, como las ciencias sociales han podido demostrar en múltiples casos, existe una estrecha relación entre religión y solidaridad social. De éste modo: `al definir la religión como el establecimiento, a través de la actividad humana, de un orden sacro que lo abarca todo, es decir, de un cosmos sagrado capaz de mantenerse siempre presente frente al caos, la solidaridad legitimada por la religión destaca de modo particular ese hecho sociológico fundamental`. En inmigración, el uso de la solidaridad comunitaria es(...)tanto un instrumento de defensa frente a la discriminación como un recurso para aumentar las probabilidades de éxito, y compensar el debilitamiento de las posibilidades de acceso a los recursos de capital y mercado. Por tanto, es también una importante estrategia de adaptación al mercado. Además, la solidaridad está vinculada estrechamente con la identidad. (...) la solidaridad puede actuar como una forma de expresión de la identidad étnico-cultural, y que ésta suele presentarse bajo tres formas diferentes: 1. la iniciativa étnica de empresa, 2. la solidaridad vital entre los inmigrantes procedentes de una misma área o con una tradición cultural similar mediante la especialización laboral, concentración espacial, hospitalidad-alojamiento, cooperación para la obtención- prestación de servicios, préstamos en especie o en dinero y el intercambio de información, 3. las redes de asistencia comunitaria basadas en la existencia de una cadena de reclamo migratorio (op.cit., Lacomba, 2000: 85)

Para la gran mayoría de los ciudadanos es conocido el papel que ha jugado la religión en general y la iglesia en particular, en éstos procesos, tanto a nivel doctrinal como en la práctica diaria de sus capillas, sobre todo de la gran experiencia acumulada por la iglesia católica en éste sentido. Prueba de ello son el tamaño físico y cualitativo que empresas sin ánimo de lucro como Caritas y Asti han tomado en estos últimos años en España, pero hay también una labor callada, pero muy eficaz de religiosas/os que pasa desapercibida para muchos de nosotros:

Un estudio europeo sobre la vinculación de determinadas órdenes religiosas con las crecientes migraciones internacionales, comprueba que monjas españolas, francesas e italianas, se cuentan como las promotoras de verdaderas cadenas migratorias femeninas al haber colocado, de forma pionera, a mujeres del `tercer mundo´ a servir en casa de los del `primero´, quienes posteriormente han ido trayendo a sus familiares(...)Las hermanas cumplen con el objetivo de servicio a la comunidad, que se entiende debe procurar cualquier orden religiosa. Ellas se han especializado en la resolución de aspectos de la vida doméstica(...) cualquier interferencia en los aspectos públicos relacionados con la inmigración, como los reclamos legales o la participación social y política(...)sus servicios de atención y colocación de empleadas son especialmente interesantes para las familias católicas(...) (CEM. Escribá, et. al.,: 41)

Pero luego, hay otro aspecto que es muy importante de reseñar, que no es cuantitativo, aquello que no necesariamente está vinculado a la dádiva material por parte del clero a sus feligreses y excluidos en general como puede ser el acompañamiento, la fraternidad y la parte afectiva:

...pero además son esenciales para las inmigradas católicas que confían en la piedad y perseverancia de las religiosas en la resolución de sus problemas, principalmente de subsistencia física, pero también psíquica y espiritual, a diferencia de otras agencias de colocación. Hemos de considerar que la emigración suele repercutir agudamente en el equilibrio psíquico y emocional de los individuos involucrados, sobre todo aquellos que están más desprotegidos del entorno por la ausencia de familiares y de una comunidad. (Idem: 42) También el ámbito evangélico sirve de sostén anímico, de mediador social entre sus feligreses y el resto de la sociedad. (anexo nº 14)

Pero también “el Islam inmigrado” juega su papel importante en la adaptación e integración de los inmigrantes a la sociedad y el territorio de acogida. Dice Pedro Martínez Montavéz:

El Islam marca una trayectoria de lo personal a lo solidario. Para el musulmán, la solidaridad es una obligación ineludible, un principio de necesario cumplimiento, una tarea que incumbe a todos: individuos, sociedad, instituciones, poder. El reconocimiento de mejor o de peor musulmán puede radicar precisamente, con frecuencia, en la calidad y el alcance de ese cumplimiento (Martínez, 1997: 34)

Ello se materializa a la hora de evaluar el papel que juega la mezquita en el proceso de integración de los inmigrantes:

Las mezquitas son espacios de culto y al mismo tiempo, espacios comunitarios. Podemos decir que la mezquita es el único espacio específicamente comunitario, en tanto que sólo se reúnen allí personas musulmanas en ruptura con el mundo exterior no musulmán. La mezquita es pues el espacio del Islam por excelencia(...)De acuerdo con los imanes la mezquita posibilita y potencia los contactos y la sociabilidad entre los miembros de la comunidad musulmana. (Lacomba: 289)

Para el mundo protestante, la relación iglesia e inmigración, respecto a su capacidad integradora, es un fenómeno relativamente nuevo, al menos en España, que ha llevado a la reflexión urgente por parte de sus líderes. Uno de los autores del Libro “*Las Iglesias y la migración*”, dice lo siguiente :

Las consecuencias terribles de esa emigración no pueden ser minusvaloradas y forman parte del cuadro de necesidades que la iglesia debe atender en su pastoral: desarraigo, pérdida de identidad cultural, marginación social, inseguridad, explotación laboral, racismo, xenofobia, discriminación en diferentes ámbitos, desintegración de la familia,...¿cuál puede ser la respuesta de la iglesia a tanto sufrimiento y tanta injusticia? No puede ser ajena ya que su mismo señor Jesucristo sufrió en sus más tierna infancia la emigración y el exilio. (CEM. Buch. et., al, 2003: 164)

Como respuesta doctrinal y social a dicho fenómeno la comunidad cristiana minoritaria ha creado mecanismos de respuesta que faciliten la integración social de los inmigrantes, creando oenegés de corte cristiano, repartiendo ayuda logística en sus locales o bien creando redes relaciones entre sus afiliados y simpatizantes, dónde se contribuye a búsqueda y consecución de trabajo, vivienda, aportes económicos, avales, etc, pero también de lazos afectivos como la fraternidad, el acompañamiento, la amistad.

En éste punto es necesario introducir una reflexión, a modo de inciso. A diferencia de otras minorías religiosas, las de corte cristiano tienen una particularidad, que afecta también a la iglesia católica: los feligreses de estas confesiones tienen la oportunidad de mezclarse con sus correligionarios autóctonos, lo cual da una enorme ventaja de éstos con relación a los de otras minorías, ejemplo la islámica o Budista, en cuyos caso sus miembros y simpatizantes, son extranjeros en su gran mayoría. Aunque también es cierto, que la afinidad religiosa, e incluso cultural-lingüística, no representan ninguna garantía para la adaptación del correligionario que recibe y de integración del recién llegado, como queda reflejado en el siguiente numeral, sobre religión, inmigración y conflicto

Continuando con el papel integrador veamos el siguiente caso, registrado en el libro anteriormente citado. Se trata de una Ong de trasfondo y administración evangélica y cuyo presidente es el Pastor D. Guillermo Correa Caballé:

...¿somos una ONG que trabaja en la inmigración? La respuesta inteligente es la siguiente: también. Por que también trabajamos en y con la inmigración pero no exclusivamente(...)Iniciatives Solidáries nos entendemos a nosotros mismos como Agentes de cambio y de transformación social(...)desde la cual gestionamos seis áreas de trabajo, 10 servicios y 37 programas,

Las áreas de servicio:

- 1. Servicios centrales,*
- 2. Acogida,*
- 3. Economía social,*
- 4. Voluntariado,*
- 5. Sectoriales,*
- 6. Inserción laboral, social y jurídica. (CEM. Correa. Et.al.;; 211, 212)*

Bastantes significativas son también las palabras del citado pastor evangélico E. Buch, quien insta a lo siguiente:

No es cierto que todos en la iglesia deban hacerlo todo, ni que puedan hacerlo todo, pero es responsabilidad de toda la iglesia identificar las personas a las que el Espíritu ha otorgado dones idóneos para éste ministerio: consolación, ayuda administración, evangelización...Ellos deben ocupar la primera línea en la pastoral de la inmigración y la iglesia debe proveerles de recursos y formación para su labor. Junto a la capacitación ministerial necesitamos urgentemente una reflexión bien fundada, bíblica y especializada, que ofrezca a las iglesias criterios elaborados de actuación. Lamentablemente nuestras iglesias todavía dependen en exceso de la buena voluntad y aún carecemos de materiales de formación y reflexión de calidad y contextualizados. (CEM. Buch, et al: 169)

3.2. religión, inmigración y conflicto

Pero el segundo aspecto; el choque cultural, la dificultad de adaptación, tanto de unos como de integración de otros, por motivos étnico-religiosos, queda reflejado en éste apartado. Plantea Giovanni Sartori en “*La sociedad multiétnica: pluralismo, multiculturalismo y extranjeros*”, varias preguntas que flotan en el ambiente, de las sociedades receptoras:

- ¿ Hasta donde llegan los límites de la sociedad plural, tolerantes y abierta ?
- ¿ Hasta que punto la sociedad plural puede acoger a extranjeros, que la rechazan, sin desintegrarse ?
- ¿ Como se hace para integrar al extranjero, al inmigrado de otra cultura, religión y etnia muy diferente ?
- ¿ Son todos los inmigrantes iguales? ¿ plantea los mismos problemas el inmigrante de cultura teocrática que aquel que acepta la separación política y religión?
- ¿ Cual es la inmigración útil ? ¿El que es útil a corto plazo lo es a largo plazo? (Sartori: 2001)

Y es que:

Las migraciones internacionales han vuelto a situarse en el centro de atención pública mundial, y lo han hecho acompañadas de grandes dosis de alarma y de temor. Ciertamente, la inmigración siempre provoca alguna cuota de miedo y rechazo en la sociedad receptora, pero en nuestros días existe una verdadera psicosis y constituye una de las prioridades de las sociedades. Quizá detrás del paro, la delincuencia (con la que frecuentemente se asocia), la drogadicción y el terrorismo, los movimientos migratorios constituyen una de las mayores preocupaciones actuales (Pérez Sierra. Documento. 2001: 1)

Como un simple reflejo de la discusión y dilema que ahora mismo se plantea en la sociedad civil, recogemos un artículo del sociólogo y columnista Amando de Miguel, quien escribía (“*Inmigración y conflicto*”):

...Después de la pacífica invasión de la inmigración exterior, se puede decir que la sociedad española deja de ser estrictamente homogénea, como lo había sido desde la expulsión de los moriscos a principios del siglo XVII. (...)La consecuencia menos deseable de ese novedoso centón de razas, culturas, lenguas y religiones es que empiezan a menudear los conflictos; realmente estamos en el comienzo. Es el precio que hay que pagar por las indudables ventajas de una sociedad compleja. Los conflictos raciales o étnicos en España no son tan violentos o excluyentes como en otros países europeos(...)Además, muchos inmigrantes suelen mantener un nivel educativo comparable al de los nacionales, sobre todo los provenientes de Ibero-América y Europa del Este. El hecho es que, a pesar de los posibles conflictos étnicos, no ha surgido en España un partido político de tipo xenófobo como existe en algunos países centroeuropeos. Los pesimistas dirán que todavía no existe ese partido.

Honradamente, se vislumbran pocas posibilidades de que aparezca; y, si aparece, poco éxito le espera. (Artículo. De Miguel, 2003: 4)

Pero, para quienes duden aún, que los conflictos étnico-religiosos comienzan a erigirse como uno de los grandes problemas o retos de la sociedad occidental, o tal vez les suene exagerado, baste citar el ejemplo parisino, (**“Oprimidas en los guetos parisinos”**), donde en la periferia de la ciudad, estas minorías, particularmente la islámica, comienza a desmarcarse de las normas y leyes que rigen desde hace más de dos siglos, no sólo a la sociedad francesa, sino a buena parte del mundo occidental, es decir: el Estado de libertades y derecho; y dónde el antisemitismo, comienza a hacerse notar mediante el ataque a sitios públicos y privados, como cementerios, sinagogas, domicilios y personas:

*No es políticamente correcto relacionar estos fenómenos con determinadas minorías procedentes de la inmigración; pero el problema existe(..) las violencias sexuales y los acosos responden a la **reconstrucción de un poder machista** sobre los barrios difíciles, que algunos creen fruto de la cultura patriarcal de las familias de inmigrantes y otros atribuyen al empuje del islamismo fundamentalista. Muchos observadores creen que la degradación de la condición femenina es un hecho: así lo afirma un libro blanco elaborado sobre la base de 200 testimonios, anónimos casi todos, recogidos por una federación de asociaciones implantada en barrios difíciles. Una de las manifestaciones del gueto, afirman, es la **vuelta forzosa a formas de organización social tradicionales, fundadas sobre el machismo y el patriarcado**: la segregación (las chicas de un lado, los muchachos de otro), la agresividad y el desprecio, la miseria sexual y los tabúes, la fuerza como única fuente de autoridad'. En ese contexto, las chicas se convierten en signos exteriores de riqueza, una apuesta de poder y una propiedad exclusiva(...)*Hélène Orain, que trabaja en la preparación de una 'marcha nacional' ha hecho unas declaraciones al diario Le Monde(...):`en un espacio público dominado por los hombres, las chicas deben desarrollar estrategias complicadas para evitar a los grupos de muchachos, haciendo a menudo largos rodeos. Se desplazan (...) en grupos de chicas. Las únicas que escapan a los insultos son las que llevan velo'. (Artículo. Prieto, 2002: contraportada)**

Del análisis de ésta crónica surgen algunas variables:

- a) Francia es el país europeo que alberga un mayor número de inmigrantes perteneciente a otra confesión religiosa. En éste país, se pueden apreciar los diferentes mecanismos de regulación – autorregulación con el que el conjunto de la sociedad francesa ha respondido para mantener el equilibrio respecto a lo que ellos ven como perturbación, y es el aislamiento, manifestado a modo de exclusión. Lo cual ha traído como reacción, una postura identitaria, reversible de las minorías inmigradas, al sentirse excluidas.
- b) Decíamos antes, que cuando la *homeóstasis* es superada, y fallan los mecanismos de *regulación* basados en la operatividad (políticas oficiales) y temporalidad (integración de nuevas generaciones) ya no estamos hablando de

adaptación o integración, sino de un desequilibrio, una ruptura, lo cual desencadena irremediabilmente en choque. El modelo francés basado en la integración, pluralidad y respeto constitucional republicano y laico, ha demostrado el abismo que separa a un ideal imaginario de la realidad.

c) No sólo bastan políticas de integración basadas en la inversión económica, jurídica y política, si estas han subvalorado la cuestión subjetiva de la masa social, tanto de la que acoge o mayoritaria, como de la minoritaria. Ambas, en el proceso de adaptabilidad, van generando mecanismos de respuesta. La ilustración de los conflictos étnicos de Francia revela claramente el resultado de la puesta en práctica del mecanismo de aislamiento como respuesta de la mayoría y de la minoría. Subvalorando a la mayoría, se incurre en minimizar sus inclinaciones y afinidades con relación a quien y cuantos recibe, lo cual hace crecer el sentimiento de invasión, -sobre todo si el crecimiento demográfico de inmigrantes se ha dado desproporcionadamente con relación al tiempo, los recursos, la oferta- y pérdida de poder que luego se manifiesta en actitudes de rechazo o aceptación según procedencia; y cuando se subvalora a la minoría y no se ha tenido en cuenta la capacidad de *reconstrucción de poderes* subjetivos y *formas de organización social tradicionales, fundados en la tradición* de estructuras, muchas veces arcaicas, antidemocráticas, que violan los derechos humanos, las tales traen como consecuencia el conflicto.

d) Previo a ésta cita, aducíamos los ataques sufridos por la comunidad judía en Francia, hecho que se reproduce actualmente en casi toda la Europa occidental. Ello nos lleva a pensar que aún el *subconciente histórico*, está ahí presente, siendo alimentado por intereses que buscan generar conflicto con una o varias de estas minorías, y que viejos fantasmas de un pasado no muy lejano actúan desde la sombra.

Lo cierto es que los gobiernos occidentales receptores de inmigrantes, se han visto desbordados por la realidad creciente, y ha quedado evidenciado una vez más que en ésta era de la globalización, los acontecimientos han ido más rápidos que la reacciones y las posibilidades de planificación del fenómeno étnico-religioso. Tanto en Francia, Alemania, como en Inglaterra, el asunto de la exterioridad religiosa, como prácticas o costumbres sanitarias ha tenido que regularse a través de leyes, para evitar posibles y futuros conflictos. Al punto, que en el caso francés, el encabezamiento del documento que fue presentado al presidente no arroja dudas al respeto cuando afirmaba que “*la cuestión ya no era de libertad de conciencia sino de orden público.*” La ley abarca tanto a denominaciones cristianas como judías, musulmanas u otras que exterioricen sus símbolos, incluida la católica.

Declaraba el sociólogo francés Alain Touraine “*Sigo pensando que hay que fomentar la comprensión mutua entre culturas, pero hoy no se puede seguir*

haciendo caso omiso de los repetidos ataques contra los principios racionales y la igualdad entre seres humanos". (**Artículo. Frade, 2003:30**) También ciertas personalidades influyentes de la vida nacional han puesto sobre la mesa el debate en torno al fenómeno del choque cultural provocado por la inmigración de tipo étnico religiosa. Así de explícito ha sido el director de un periódico nacional quien ha escrito

*“Ortega y Gasset (...) afirmaba que si se desconoce la realidad termina por devorarnos. Hay que poner los pies en la tierra y mirar hacia delante (...) La nueva realidad social de la inmigración no puede despacharse con demagogia, con diatribas o con apologías. Hay que estudiarla a fondo si no queremos que nos devore. (...) Se está configurando de forma ineluctable una nueva sociedad madrileña, (...) La inmigración que llega de América viene con el mismo idioma y con parecidas costumbres. No alterará la vida social española, salvo que se teñirá el color de la piel nacional con sangre india, mestiza o negra. La inmigración que procede de países islámicos, de naciones animistas africanas, del Este europeo o del Extremo Oriente tiene difícil encaje en la maquinaria social española. La crecida del número de mezquitas, por ejemplo, sin que el gobierno exija reciprocidad para los templos cristianos en Arabia Saudí o en los países que las financian, es sólo un botón de muestra de lo que será realidad en muy pocos años. Ningún gobierno ha estudiado a fondo lo que va a significar la convivencia de religiones diversas con incidencia evidente en la escuela, en la vida laboral, en las festividades. Asistimos, en fin, a una transformación de la realidad social de España como no se había producido desde 1492. (**Artículo. Ansón, 2004: 3**)*

Las circunstancias económicas, políticas, demográficas, ideológicas pueden hacer aflorar sentimientos reprimidos, que muchas veces se ocultan, desgraciadamente, detrás de un símbolo religioso y basta solamente una chispa para que haga saltar por los aires la débil burbuja de la convivencia. Según Jacques Julliard, una de las cuestiones a considerar respecto al estado de alerta de una población con relación a la otra, es la inmigración de trasfondo cultural y religioso opuesto a la receptora:

*la presencia de inmigrantes en proporción importante en los grandes países industrializados suscita, cuando el paro se hace endémico, reacciones de intolerancia y odio próximo a la fobia. Georgianos en Rusia, turcos en Alemania, indonesios en los países Bajos, indios y paquistaníes en Gran Bretaña, argelinos en Francia(..) El odio hacia el otro no ahorra manifestaciones... Mi análisis, centrado en Europa no ha tomado en consideración el formidable movimiento de odio, violencia y xenofobia que, instigado por fanáticos religiosos del Islam, recorre el mundo árabe(...) Los religiosos no temen practicar la política de lo peor(...) y casi nadie pone en duda que el odio hacia el pensamiento que se trasluce en la actitud de estos extraños religiosos hay algo que se emparenta con el fascismo. (**Julliar, 1998:103 y 104**)*

Esta cita explica, mas dejamos claro no justifica, el hecho de que en los últimos años en toda la Europa rica, incluida España, comienzan a registrarse señales de alarma en torno a la manera que una parte de la sociedad de acogida comienza a percibir y a manifestarse en torno al fenómeno de la inmigración, que abarca, también a la inmigración religiosa.

Y es que, como dijéramos antes, la religión es capaz de aglutinar a un pueblo entorno suyo para entrar en conflicto con la otra parte (aunque existan otros trasfondos), como ha quedado evidenciado a lo largo de la historia y del presente, cuando en muchos países la religión se erige en paradigma a seguir, en aras de dar solución a toda clase de aspiraciones sociales, económicas, políticas y territoriales. La religión se va convirtiendo nuevamente en arma arrojadiza para la defensa o ataque del otro.

Estas reflexiones anteriores, tal vez nos ayude a entender un poco la génesis que puede llegar a tener un conflicto, que en un momento dado enarbola la bandera étnico-cultural y religiosa:

Si una sociedad es estable, equilibrada económica y políticamente, y culturalmente es desarrollada, la conflictividad social será escasa y un fenómeno sin entidad para alterar el status; si por el contrario, el cuerpo social se haya dividido en grupos fuertemente diferenciados en sus posibilidades económicas, políticas y culturales, esa sociedad lleva en su interior una bomba de relojería que estallará en cuanto las condiciones generadas por la conflictividad social lo posibiliten(...) Tanto en un caso como en otro, el tono social imperante se manifiesta en el orden público, que al ser un reflejo social puede presentar multitud de aspectos que componen el amplio abanico que va desde una tranquilidad excepcionalmente alterada hasta una alteración constante ocasionalmente normaliza (Montoliu, 1996:38)

La cita anterior no hace más que recordarnos, que según un estudio del CIS, (27/06/2003) el 45% de los españoles admite que recibe a los extranjeros con desconfianza y un 47% cree que ya son demasiados: “ el 58% de los españoles aceptan la inmigración, pero la vinculan a la inseguridad ciudadana” y ven en la inmigración el quinto mayor problema, el cual, a está asociado a la tercera preocupación que es justo la relación inseguridad e inmigración. Es obvio que esta preocupación está fundada, real o imaginariamente, en la memoria histórica de los pueblos. Aspecto del cual nos ocuparemos en el siguiente numeral aunque sea brevemente, bajo el nombre de estigma histórico, por considerar que se ajusta más a la connotación negativa de ser inmigrante que a la de “imaginario histórico”, según lo denomina Juan Lacomba.. Nosotros entendemos por imaginario histórico, más bien, aquello deseado, lo que debería ser, el ideal imaginario. Diríamos, entonces, por ejemplo, que el ideal imaginario histórico, sería el de la convivencia pacífica entre culturas....Pero otra cosa es enfocar la realidad con imaginación, para intentar que se produzcan casos como los que a continuación presentamos: “*Crece el antisemitismo en Europa*”, “*Queman iglesia Evangélica en Arganda del Rey, Madrid.*”, “*Los musulmanes que viven en España, temen el rechazo de la población*” (anexo nº 15)

3.2.1. Analogía histórico-religiosa

Sabemos de lo políticamente incorrecto que es ahondar en aquellos aspectos, que con relación a la inmigración generan conflicto, pero desde aquí estamos convencidos que solamente a través de un diagnóstico real y objetivo del panorama étnico-religioso español actual, aunque resulte doloroso, podremos superar los virus de intolerancia que comienzan a incubarse y manifestarse en esta sociedad, y uno de esos virus incubados puede ser el de los estigmas históricos, esbozado por los autores antes mencionados, que incluso comienzan a tomar forma institucional, en la llamada extrema derecha (anexo n°. 16)

Dentro del contexto nacional y local, el discurrir de la concepción, práctica y consecuencia religiosa, no deja de ser menos necesario para poder comprender la España que se ha forjado y se sigue forjando en el tiempo y espacio. Tiempo que ha marcado entre sus habitantes una memoria histórico-religiosa negativa, que genera prejuicios y se proyecta a modo de exclusión sobre todo con relación a la población islámica, según propio estudio, reflejado en el capítulo tercero y según encuesta realizada por el arabista Emilio Galindo. (Galindo: 2001) Pasado fundamental para no repetir los mismos errores en el presente, presente que se asemeja, en cierto modo, con aquella época pretérita, donde se daba una coexistencia relativamente “pacífica” o relativamente “tensa” de las tres grandes culturas religiosas. (Martín, 1989: 4) Futuro que no necesariamente está exento de repetir, en esencia, los mismos hechos del pasado.

Concepción y práctica -religioso-cultural- indispensable para poder entender no sólo la España territorial sino también al Estado español, según se desprende de las leyes y costumbres que han regido el pensamiento, actividad y modo de ser de éste país. No se sabe con exactitud la fecha histórica en la cual podamos asegurar que el cristianismo católico entró en España, pero si es probable que cuando el cristianismo, con Constantino y Teodosio primero, hubo triunfado en el orden político, los antiguos dominios del imperio comenzaron a experimentar un cambio en materia religiosa. Desde entonces y hasta ahora, el cristianismo y el Estado se han ido confundiendo entre sí. Y hace no mucho tiempo, la iglesia llegó a ser el Estado y como Estado que era también impuso su credo por la fuerza. (Scott Latourette, et. al. : 201,202)

No se trata, en esta parte del trabajo, de abordar con profundidad, toda la secuencia histórica del catolicismo en España desde sus orígenes,- para lo cual remitimos a obras mas profundas como pueden ser *historia del cristianismo* de Scott Latourette (1959), *Los protestantes españoles* de Juan Estruch (1967), *Compendio de historia de la iglesia* de J. Marx (1959), *Historia de la iglesia católica* de Llorca García Villoslada (1979) o *La España del Cid* de Menéndez Pidal (1929) entre otros-, pero si sería importante, hacer un pequeñísimo

recordatorio del papel que jugó la religión en el proceso de integración territorial, política y social y cultural de la península, por que fruto de esa historia se construye una identidad nacional, que hasta no nace mucho, conocíamos como la España católica, (Menéndez pidal, 1929: 346)

Recomendamos establecer un paralelismo entre algunos elementos históricos y actuales, por que resultaría indispensable para aproximarnos a una comprensión más real del creciente fenómeno de las minorías étnico-religiosas, en general y monoteístas, en particular. Dicha metodología del paralelismo nos ayudaría a vislumbrar, cómo éstos elementos se convierten a su vez en factores que refuerzan sus posibilidades de integración y cohesión social o por el contrario acrecientan los riesgos de conflictividad en el territorio madrileño. Y hasta que punto la memoria histórica sigue vigente, con todas sus analogías y estigmas:

La historia de este período (el feudal) es, pues, la historia de la convivencia y del enfrentamiento entre dos formas de vida, entre dos sociedades, entre dos economías: la del Al-Andaluz, heredera en parte de la hispano-visigoda revitalizada por las aportaciones islámicas, y la de los reinos del norte, no menos herederos de los visigodos y vinculados por su religión y por sus formas de vida al mundo occidental. (Martín, 1989: 4)

Por ello, el Madrid islámico y el Islam, en general, se convierte en excelente punto de partida que nos permita encontrar algunas claves históricas, que nos lleven a interpretar mejor el estigma histórico del pueblo español, con relación a otros grupos étnico-religiosos, y tal vez ello nos permita entender cuan cerca o lejos estamos de la añorada integración social o de un futuro conflicto multicultural, no sólo en el resto de Europa y España sino también en nuestro territorio.

Es apenas un ejemplo, pero es bastante significativo, que bajo otro contexto, un rasgo diferencial religioso aún siga trayendo polémica en cuanto a las costumbres sociales, tanto en la edad media como actualmente, estas han sido motivo de no pocos enfrentamientos. Y es que el choque cultural-religioso, que aglutina a unos para enfrentarse a otros, sobre todo entre islámicos y occidentales, cuando un grupo domina a otro demográficamente, viene de vieja data:

Contra la dependencia y sumisión cultural, contra la islamización creciente en el vestido, en las costumbres e incluso en la religión, reaccionaron los mozárabes que(...)incitaron a sus correligionarios a hacer profesión pública de fe y a combatir la religión islámica, lo que llevaba consigo la pena de muerte. (Martín, 1989: 23, 24)

Anécdota histórica que se repite en pleno siglo XXI, cuando en varios países Europeos y España se comienza a debatir y a legislar acerca del asunto de los símbolos y vestimentas religiosas: “El debate sobre el chador llega a la escuela

española”, “*Fátima empieza a estudiar en el instituto público con la cabeza cubierta por un pañuelo*” (anexo nº 17)

Dos años más tarde la polémica ha seguido abierta. A raíz del debate que se abrió en Francia, Alemania y Gales en diciembre del 2003, -del cual nos ocuparemos más adelante-, se ha vuelto a tocar el tema en España: “*Piden que España también vete cruces y velos en la escuela*” (anexo nº 17) La historia vuelve a repetirse y demuestra que aún queda mucho por superar en el subconsciente histórico colectivo, donde el choque por cuestiones tan básicas como el vestido, que de alguna manera es el reflejo de nuestra forma de pensar, comienzan ya a generar los primeros choques culturales.

Pero incluso el debate sobre la cuestión religiosa divide a los mismos españoles laicos y cristianos. Muchos españoles creen, al igual que otras religiones minoritarias, incluyendo a los evangélicos cristianos, respecto a que “*los materiales que pueden presidir las aulas no deben tener sentido confesional*” (anexo nº 17)

El estigma histórico, aunado al acelerado crecimiento demográfico de las minorías étnico-religiosas procedentes en su mayoría de la inmigración, ha generado esa sensación de invasión, de miedo a perder la homogeneidad, la identidad entre los españoles, según se deduce de nuestro estudio, capítulo III y de un estudio elaborado por el CIS. Cosa que ha podido ahondarse con la reciente masacre del 11-M. Pues el asunto del reivindicacionalismo civilizacional y territorial, cobra más dramatismo cuando el territorio alberga una realidad de creciente multiculturalismo.

La reconquista peninsular no solamente fue territorial sino también cultural-religiosa y ha definido una identidad que se ha ido consolidando hasta nuestros días. Evidentemente, toda pretensión de unir religiosamente a un territorio -sea ésta la causa velada o real que inspire a sus líderes-, no es gratuita, y tiene un alto y cruento precio. En el caso de la reconquista de la península para arrebatarla a los musulmanes, su precio fue la sangre y el destierro; y mucho más adelante la inquisición, para preservarla de la amenaza “herética” protestante. Y eso está ahí, en el subconsciente colectivo y estigmático, tanto de unos como de otros. Es como una cicatriz, que no se sabe nunca cuando los intereses y circunstancias del momento puedan oportunamente de nuevo abrir. Hoy día, tal vez la espiral de la historia haya comenzado a gestar otro ciclo de características similares al mencionado anteriormente, pero con otros matices. Tal vez ahora tengamos que hablar de *aislamiento*, más que de *reversibilidad*, aunque no debemos olvidar que la ultraderecha y las tribus xenófobas han ido ganando espacios en Europa y en España y aunque incipientes, ya han hecho ocasionalmente su aparición. (anexo nº 16)

Una vez más la religión se nos revela como un agente integrador y cohesionante en la historia del territorio y la sociedad española, pero al mismo tiempo generador de cruentos choques, casi siempre instrumentalizados por quienes ven en ella la mejor alternativa para llevar a cabo sus ambiciones de poder. Cruda realidad histórica que quieren ignorar aquellos que idealizan el tiempo largo, más no eterno, cuando las tres religiones del libro coexistían en la península ibérica. Coexistencia que relativizamos en su pacifismo y trataremos de sustentarla en los siguientes párrafos

El estigma sigue vivo. No en vano los espontáneos y aunque todavía escasos ataques contra la Comunidad Judía en Europa y España no deja de traernos a la memoria fantasmas de fechas tan significativas o dolorosas para ésta comunidad, como los años 70, 314, 634, 1348, 1391, 1412, 1449, 1467, 1481, 1492, 1802, 1945, 1968 d.C. (Aguilar: 1986)

3.2.1.1 Antecedentes de sensación de amenaza demográfica

La reivindicación del territorio para asentamiento, usufructo y desarrollo de una comunidad, con una identidad cultural y religiosa que sigue tan vigente, fue la misma que materializó Alfonso VI en el siglo XI, cuando conquistó Madrid y con ella, gran parte de la Marca Media; o la que llevaron a cabo los Reyes Católicos cuando confinaron, convirtieron, o expulsaron a la población Judía; y como no, la “Inquisición” posteriormente, para quienes se convirtieron al protestantismo. Luego, hay que tener en cuenta, que en ese proceso reivindicativo el crecimiento demográfico-religioso, juega un papel muy importante. Ello puede contribuir a alimentar una sensación de amenaza para unos, sobre todo cuando la minoría va alcanzando ciertas cuotas de poder y estatus. No olvidemos que no hay nada que una más a un pueblo dividido, que la aparición en escena de un extraño indeseado.

En la pasada historia de cohesión y confrontación en Madrid, el elemento demográfico fue el que permitió, en parte, madurar las condiciones objetivas para emprender un movimiento de tal magnitud, pero también cuando la cuestión subjetiva cuajó en torno a unas figuras y entidades monárquicas y religiosas, para reivindicar y recuperar parte de su espacio social, cultural y territorial perdido, lo cual apuntaba a la existencia y eliminación de un extraño. En cuanto a las condiciones objetivas, el momento se propicia cuando esa masa humana adquiere un peso importante desde el punto de vista demográfico, político y militar; aunado a las razones políticas y económicas existentes:

En la década de los ochenta del siglo XI, una Castilla en plena expansión repobladora había obtenido el dominio del Sistema Central y reivindicaba a renglón seguido las tierras del valle del Tajo; se trataba de rendir la

taifa de Toledo, en la que se inscribían los territorios de la antigua Marca media, como Madrid. (Martín, 1989: 37)

Los fantasmas de confrontación, en razón de los estigmas agazapados en el subconsciente histórico, son avivados o recordados, según se interprete, de cuando en cuando, incluso por personalidades y medios del país. Según se desprende de las tesis de Javier Valenzuela, Ceuta, Melilla, Granada y todas aquellas áreas con un rápido crecimiento demográfico Islámico y con un pasado histórico musulmán, son susceptibles de reivindicación y conflicto, el título de por sí ya es sugestivo, *“España en el punto de mira”* (Valenzuela: 2002) Tesis que se confirma en el radicalismo islámico, que ve en el crecimiento demográfico una oportunidad para sus sueños panislámicos, según se desprende de las investigaciones hechas a estos grupos radicales, como fue el caso de Rabei Osman Sayed *“el Egipcio”*, responsable intelectual de los atentados de Madrid, quien considera que se tiene que estar en todos los sitios: en Alemania, Holanda, Londres...Dominar Europa con su presencia. Casarse con mujeres nativas para obtener documentos legales y un cierto nivel de aceptación social. (anexo nº 13)

Finalmente, los espacios públicos de convivencia como los hospitales, los colegios y la calle, por supuesto, pueden y se están convirtiendo, también, en áreas de tensión conflicto. Eso flota en el ambiente. No es gratuito que la ex-primera dama de Cataluña, Marta Ferrusola, dijera en su momento: *“las iglesias de Cataluña se habrán transformado en mezquitas”* (ibid:183). Y que en el Ejido, en noviembre de 2001, la policía tuviera que disolver una manifestación que protestaba por la apertura de un consulado marroquí, con el argumento de que el consulado *“atraería al barrio a muchos marroquíes, lo que propiciaría la inseguridad ciudadana”* (Ibidem:184) Como recuerda el autor en su mismo libro, un ejemplo de reversabilidad se dio, cuando posterior a los conflictos del Ejido, gran parte de los cerca de 12.000 trabajadores inmigrantes, fueron remplazados por mano de obra con afinidad occidental, como fueron inmigrantes procedentes del este europeo y suramericanos, principalmente (Martinez: 2001)

Lo anterior refleja que tal vez, el crecimiento demográfico de los inmigrantes de otras religiones sea concebido por algunos autóctonos de ahora, como esa *fuerza o influencia externa que perturba la dinámica de estabilidad* de este sistema, y que en ese grupo autóctono, se puede estar gestando un tipo de *proceso de regulación interna que tiende a contrarrestar toda perturbación de la estabilidad* (homogeneidad), *mediante la reversabilidad o el aislamiento* y en ello, hay que decirlo, la *“memoria histórica”* actúa como un justificante agazapado. Nos remitimos a la sentencia del ex ministro de interior Federico Trillo quien afirmara que *“la inmigración irregular atenta contra la seguridad*

nacional” (anexo nº 13) Recordemos que también Valery Yiscar D’stang, afirmó en su momento que no se debería aceptar a Turquía como socio en la Unión Europea, por que su peso demográfico, instituciones e idiosincrasia religiosa podría traer consecuencias negativas en el Parlamento; También el tema demográfico-religioso ha sido centro de discusión de cara a la futura Constitución Europea, puesto que se quiere hacer mención al cristianismo dentro de ella. (anexo nº 13)

Comenzamos a recibir débiles señales de que algo anómalo está sucediendo con respecto a las minorías étnico-religiosas en España. Traerlo a colación en estas páginas no pretende en ningún momento alimentar más la división ni hurgar en la herida, pero si es necesario, aunque suene políticamente incorrecto, poner todas las cartas sobre la mesa, reconocer y detectar cuales son las debilidades de este añorado proceso de integración social, para intentar seguir avanzando. No es correcto, ni es científico, ni es honrado, negar que existe una memoria histórica estigmatizada, no sólo contra la población musulmana, sino también contra judíos y protestantes. Lo sano es detectarlo, para encontrar una fórmula para la integración. Estar de espaldas a dichas anomalías en nombre de lo políticamente correcto, sólo propiciará que la lucha por los espacios comience a manifestarse en lo público, ejemplo de la calle (anexo nº 17)

Capítulo cuarto. Situación de la religión en el contexto nacional y regional

4.1. Declive de la religión oficial

Este es el diagnóstico que el profesor Basterra ofrece para el momento religioso que vive actualmente España:

Esta es la evolución que se ha ido produciendo a lo largo de los siglos. De ocupar el primer puesto en la escala de valores- hasta el punto de condicionar la vida política, social, familiar y personal, - la cuestión religiosa ha ido retrocediendo hasta tal vez, ocupar en la actualidad uno de los últimos puestos en la escala de valores. De las persecuciones religiosas, guerras de religiones y cismas eclesiásticos por defender la libertad de conciencia en aquellas épocas en las que un punto de fe podía dividir a un país, se ha llegado a un ecumenismo y unión de las iglesias, a la renuncia de la personalidad religiosa en aras de un pretendido entendimiento en cuyo fondo subyace la pérdida de la autenticidad del verdadero espíritu religioso, que se traduce en una indiferencia cada vez mayor hacia estos valores (Basterra, 1989: 25)

No obstante y pese la confirmación de la poca importancia que le concede la población española al asunto religioso, la verdad es que la inmigración asociada al asunto religioso juega un papel importante a la hora de facilitar la integración o no de un colectivo, como hemos visto en párrafos anteriores. La percepción que se tiene sobre el colectivo de inmigrantes, no es igual para todos, ni tampoco lo es el grado de aceptación que se tiene para todas las religiones diferentes a la católica, según se desprende de un estudio que nosotros mismos hemos realizado en el capítulo III. Los datos sobre aceptación de los inmigrantes, según procedencia publicada por el CIS citada anteriormente con fecha 27 de junio de 2003 donde Los Norteafricanos Marroquíes, Argelinos, Senegaleses, etc., son los peor aceptados, nos lleva a pensar que uno de los elementos que llevan al rechazo de los inmigrantes, con éste origen, es el aspecto religioso e histórico.

Una etapa digna de tener en cuenta en materia religiosa es la relacionada con el período Constitucional español,- incluida la dictadura- que va desde la Carta de Bayona de 1808 hasta la última, vigente y ya rebatida Constitución de 1978. Tampoco se trata aquí de caracterizar una a una los diferentes procesos constitucionales por los que ha pasado el Estado español, pero si vale la pena mencionar que desde la Carta de Bayona en 1808, pasando por las distintas Constituciones de 1812, 1837, 1845, 1856, 1876-, hasta el Fuero de los Españoles de 1945 y la libertad religiosa de 1967, España no gozó de una significativa Constitución reconocedora de la libertad religiosa como la que existe actualmente, o siquiera parecida a la de 1869:

Ciertamente la intolerancia religiosa abarca el período más largo en la historia constitucional. Si seguimos el iter recorrido desde la promulgación de la primera Constitución en 1812 (o la Carta de Bayona de 1808) hasta 1978, en el 96,83 por 100

del tiempo transcurrido no ha habido libertad religiosa o, en otras palabras, ha habido en esa porción oficialidad casi ininterrumpida de la religión católica como religión del Estado. (Basterra:182)

Constituciones importantísimas de resaltar, sobre todo ésta última, por ser la que rige el actual sistema de obligaciones y libertades del pueblo español. Es de anotar, que la Constitución de 1869 es la que por vez primera establece medidas concretas con relación a esta materia, influenciada tal vez por los aires renovadores ocurridos al otro lado del Atlántico norte, pero con una férrea oposición por parte de la iglesia católica. Tal apartado de libertad religiosa sigue adelante, incluso va a más, con el Proyecto de 1873: La Nonata, y hubiera avanzado mucho más, si la Constitución Republicana de 1931 no se hubiese truncado por la Guerra Civil y posteriormente la dictadura.

Respecto a la Constitución de 1978, que será requerida en algunos capítulos posteriores de este trabajo, debemos decir, que en materia de libertad religiosa, aún presenta algunos vacíos legales como se demostró en la crisis del velo y en la inercia que generó la ley de símbolos religiosos aprobada en Francia y Alemania, donde quedó al descubierto, lo mucho que queda por hacer con relación al tema religioso y sus efectos socio-económicos en éste país. Pero es de justicia resaltar, que es la Constitución más completa de la historia española en tal sentido, como bien podemos confirmarlo (ver el artículo 16, párrafos primero, segundo y tercero. Ley orgánica de libertad religiosa: artículos del 1 al 8). Para una mayor profundidad es conveniente remitirnos, si fuera necesario, a la obra del profesor Basterra aludida anteriormente.

A partir de 1978, las cosas cambian, cuando se establece en pleno período de la transición española, una nueva Constitución, que responde a la corriente ideológica liberal, defensora de las libertades, aconfesional del Estado que representa y que ofrece libertad integral para todas las religiones e individuos que profesen cierta fe, como así se expresa en el artículo 16 donde:

- 1º. Se garantiza la libertad ideológica, religiosa y de culto de individuos y las comunidades sin más limitación, en sus manifestaciones, que la necesaria para el mantenimiento del orden público protegido por la ley.*
- 2. Nadie podrá ser obligado a declarar sobre su ideología, religión o creencia.*
- 3. Ninguna confesión tendrá carácter estatal. Los poderes públicos tendrán en cuenta las creencias religiosas de la sociedad española y mantendrán las consiguientes relaciones de cooperación con la iglesia católica y las demás confesiones.*

Fruto de esta apertura, algunos años más tarde, en 1992, se dan los primeros acuerdos entre el Estado y las demás confesiones religiosas minoritarias, que si bien no incluye directamente el término minorías étnico-religiosas, tácitamente les está reconociendo también a ellas, según se desprende del Artículo 9.2. de la Constitución española que dice:

Corresponde a los poderes públicos promover las condiciones para que la libertad y la igualdad del individuo y de los grupos en que se integren sean reales y efectiva; Remover los obstáculos que impiden o dificultan su plenitud y facilitan la participación de todos los ciudadanos en la vida política, económica, cultural y social.
(Anexo nº 18)

Pese a todo anterior, es innegable que aunque España es un país que se autodenomina laico, -según se desprende de la misma Constitución y que sólo una pequeña parte los llamados católicos son practicantes, la cultura católica se hace manifiesta en cada rincón de su geografía, en la idiosincrasia de sus gentes, en muchas de sus instituciones políticas y económicas, etc.

Respecto a su tradicional poder y capacidad de influencia en las instituciones españolas, nadie puede dudar, que muchas de sus visibles manifestaciones y prácticas de antaño, o han desaparecido o se han transformado en otro modus operandi, acorde con los tiempos modernos, más no significa que su capacidad de influencia y poder no se mantenga vigente. Los acuerdos con la *Santa Sede*, el Derecho Canónico, el mundo de sus finanzas, sus decisiones, la inmensa capacidad de convocatoria que aún posee, el impacto de sus comunicados y pastorales, etc, demuestran aun su poderío y sus repercusiones en el ámbito doméstico en materias como el aborto, eutanasia, sexualidad, familia; economía, educación y derecho. Notorias han sido sus declaraciones sobre asuntos sociales como la inmigración, la globalización económica, o el conflicto vasco anunciada en la Pastoral de junio de 2002. (anexo nº 19) De ahí, que surjan títulos tan polémicos como “el quinto poder” (1995) o “ETA nació en un seminario”.(1997)

Luego, el poder de la Iglesia Católica con relación a otras confesiones religiosas minoritarias, sigue siendo abismal y genera constantemente agravio comparativo. Una de las críticas más intensas que expresan las minorías religiosas al Estado, es la relacionada con los privilegios y discriminación entre unos y otros. Así, un informe hecho público en diciembre de 2003, y recogido por la prensa protestante (www.protestantedigital.es) revela que la iglesia católica, posee sólo en la capital de Madrid, un patrimonio inmobiliario de más de 5.000 edificios, cuya riqueza supera en mucho, al de decenas de regiones europeas, pero que para más colmo, el alcalde Gallardón quiere desamortizarles de cargas fiscales. Por si fuera poco la Iglesia Católica recibirá éste año 138.695.765 millones de euros de los presupuestos del Estado, según anunció el Vicesecretario para Asuntos Económicos de la Conferencia Episcopal.

4.2. Agravios comparativos

Este anuncio contrasta con la lucha que mantienen las minorías religiosas no solo para subvencionarse sino ante el hecho mismo de poseer un local donde reunirse. El día 9 de enero del año en curso, los madrileños nos levantamos con la noticia de que iban a ser derribadas dos iglesias evangélicas perteneciente a una minoría étnico-religiosa, la llamada Iglesia de los gitanos o de Filadelfia. Valga destacar el calificativo *pacíficamente* con la que el periódico desarrolla la crónica. Casi debería ser éste el titular, si tenemos en cuenta el estigma belicoso que siempre ha marcado a la etnia gitana. En ello se denota el papel de la religión como agente social de integración: han cambiado la ley gitana, por la ley del evangelio pacífico. Sobraron los 30 coches policiales. Una cosa que no dice la crónica es, que han sido en estos locales de donde han salido las primeras mujeres con carné de conducir de la etnia gitana en España. (anexo nº 20)

No nos olvidemos que un suceso de similares características se vivió el año pasado en Cataluña, cuando la Comunidad musulmana de Premiá de Mar fue desalojada de la escuela Voramar, donde tenía provisionalmente sus cultos, ante la presión ejercida por sus vecinos. Y aunque posteriormente fueron autorizados por el Ayuntamiento a seguir reuniéndose en ese mismo lugar, el problema persiste, por cuanto una escuela, no es propiamente un templo.

Ahora, retomando el asunto de la lucha por los espacios, estas pequeñas disputas territoriales, que no tienen la misma repercusión política, por ejemplo, que los ocurridos con las islas de perejil, pueden interpretarse como señales de los grandes conflictos étnico-religiosos que se avecinan si no se toma en serio la cuestión de las minorías religiosas. El incumplimiento constitucional de igualdad de libertades y oportunidades, está generando agravios comparativos entre la población minoritaria, de ahí que poco después del derribo de los barracones prefabricados, el pastor de su congregación denunciara: “*se nos discrimina con relación a la iglesia católica*” (Anexo nº 20) Pero tampoco, es verdad, se debe justificar en nombre del agravio comparativo, el quebrantamiento de la ley, ejemplo invasión de espacios públicos o privados en nombre de la justicia y la reivindicación. Ello sería caer en el victimismo, que muchas veces impide la seria reflexión sobre nuestras propias miserias.

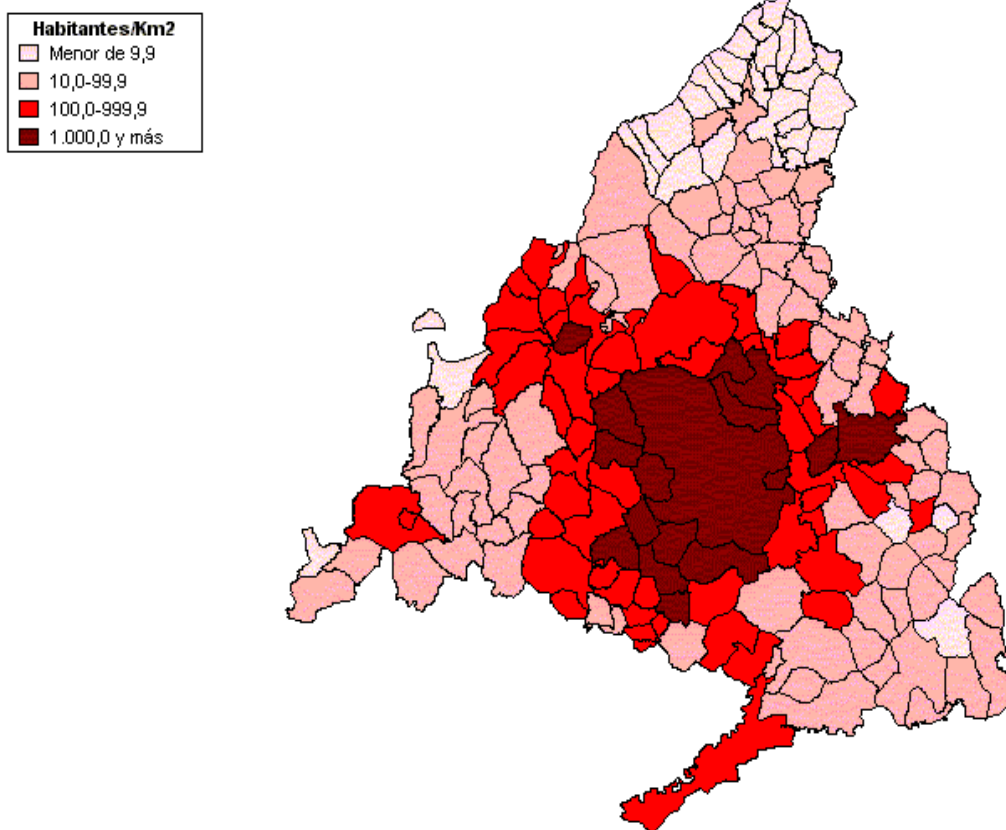
Aunque también debemos advertir, que las prácticas discriminatorias, no son ejercicio exclusivo de las mayorías con relación a las minorías, también estas últimas, muchas veces reclaman para sí, aquello que no es propiamente su virtud. La imagen difundida el día 10 de enero de 2004, por el ABC, mostrando a la

ministra de exteriores con un velo islámico en Irán, contrasta con la visita de Jatamí a España en octubre 2002, cuando éste visitando territorio ajeno, exigió que un país entero se plegara a sus concepciones religiosas. Respecto a las flexibilidades a las minorías, Sartori dice lo siguiente: Flexibilidad sí, pero ¿hasta dónde?. (Sartori: 2001). Es importante diferenciar cual es la delgada línea que separa la libertad, de la flexibilidad, el respeto a la libertad de conciencia y las prácticas discriminatorias. Como también tener un principio de reciprocidad. Lamentablemente las mismas libertades que se piden en occidente para la práctica de cultos y manifestaciones religiosas, no son las mismas que los occidentales tenemos en otras áreas del mundo (anexo n° 21)

El ideal imaginario sería éste: ¡Que todas las religiones, condenaran a todos los religiosos, que desde sus atrios invocan la religión, para inducir a sus correligionarios, a violar los derechos humanos de millones de hombres y mujeres, a ir a la guerra en nombre de su Dios, a no respetar la pluralidad de ideas! Y firmar este acuerdo con un gran apretón de manos que no discrimine el género.

Capítulo quinto. Contexto demográfico de la Comunidad de Madrid.

5.1. Población española y extranjera en la Comunidad y el Municipio de Madrid



El apartado que a continuación desarrollaremos toca muy brevemente aspectos relacionados con la estadística de la población madrileña, cuyas fuentes básicas son: la Comunidad de Madrid, el ayuntamiento, el I.N.E, ASTI, y su breve reseña obedece más al hecho de situarnos dentro de un marco contextual necesario, que a la profundidad en torno a ellos. Ponemos el énfasis del capítulo, más que en la recopilación de datos generales, en todos aquellos aspectos que tengan una directa relación con el tema que nos ocupa y eje central de nuestra tesis: las minorías étnico-religiosas en la Comunidad de Madrid.

Dicen los historiadores, que desde el punto de vista de su accesibilidad geográfica, Madrid ha reunido -en parte por su ubicación central en la península y facilidad de penetración- las condiciones más óptimas para ser habitada por muchos pueblos y personas. Prueba de ello es que su topónimo, sólo adquiere sentido cuando se le vincula con las diferentes civilizaciones que habitaron en ella a lo largo de los siglos: grecorromanos, visigodos, árabes y cristianos dejaron su huella lingüística en el territorio, que según explican los expertos significa madre de aguas en lengua árabe. *“la importancia de nuestra zona se eligió estrechamente a las facilidades de transito que brindaban las cuencas fluviales y que fueron aprovechadas por la red de calzadas... (Montero, 1996 :14)*

Respecto al interés que ésta zona despertó para muchas de esas civilizaciones su fundación y posterior conquista obedeció, ejemplo de los musulmanes:

a criterios de tipo político militar, ya que la fortaleza se sitúa dentro de lo que se conoce como la Marca Media. Las Marcas Medias eran territorios fronterizos que señalaban el límite entre la España musulmana y la cristiana(...) evitando las incursiones o aceifas que todos los años por el verano los cristianos acometían en el Al-Andalus (Cuaderno de visitas, 1991: 9)

A pesar de la centralidad geográfica y la carencia de mares, grandes ríos y puertos majestuosos, esta ciudad no ha perdido la capacidad de atracción que tubo en el pasado. Y si antes fueron sus antiguas vías y ríos pequeños, como el Manzanares, los medios de penetración a la zona, hoy son las afluentes carreteras nacionales y el majestuoso aeropuerto internacional de Barajas- uno de los más transitados de Europa y del mundo, sus principales vías de acceso. Este, que duda cabe, se ha convertido en otra Marca Media o frontera moderna, pero de una forma inversa y más amplia que la anterior, pues se extiende desde Cerbere hasta Isla Cristina.

Actualmente la Comunidad de Madrid sigue teniendo tanta o más importancia estratégica, no solamente por su capitalidad, sino también por la inmensa capacidad de recursos, en todos los ordenes que sigue generando, lo cual la hace tremendamente atractiva, no sólo para los españoles, sino también para los extranjeros. Como consecuencia de ello, esta provincia, junto con su capital, ha experimentado un salto o crecimiento demográfico y espacial muy acelerado, en los últimos 50 años, pero sobre todo en los últimos 10 años

No obstante y aunque el pequeño villorrio se ha transformado en un moderno y populoso municipio, hoy nos encontramos, al igual que sucede con el conjunto de España, que la población madrileña experimenta un desigual crecimiento y despoblamiento, según qué zona geográfica. Su población actual es

de 5.625.019 h. Y su densidad al año 2003, es de 627 hab/k2. (Comunidad y Ayuntamiento de Madrid, 2003)

Respecto a su densidad vemos claramente, como bien queda señalado en el mapa anterior, que los municipios con una marcada tendencia al crecimiento, además de la capital del Estado, son los de la llamada área metropolitana y cercanías. Mientras que en la sierra y la periferia se produce un estancamiento o incluso retroceso, donde el crecimiento natural llega a ser negativo. Cuando no, un espejismo, si tenemos en cuenta que muchos habitantes de la sierra, tienen instalada allí su segunda residencia, estando la primera en la capital.

La población madrileña se concentra, pues, en la capital y en los grandes municipios que la rodean. Sólo en el municipio de Madrid habita más de la mitad de su gente, siendo otras localidades periféricas como: Alcalá de Henares, Alcorcón, Leganés, Getafe, Móstoles, Fuenlabrada, Pinto, Valdemoro, Parla, Arganda del rey, quienes registran un altísimo grado de crecimiento, gracias a la fluida red de comunicaciones con el Municipio de Madrid y en razón al relativo menor coste, tanto de la propiedad como de los alquileres.

No obstante, y aunque España registra uno de los menores índices de crecimiento natural (nacimientos) más bajo del mundo, algunas provincias, entre las que se encuentran Madrid, experimentan un relativo crecimiento real positivo, en virtud de la migración interna, al éxodo rural y de la inmigración procedente de otros países. Luego, es importante señalar, que si bien su población ha crecido a lo largo de seis años en casi medio millón de personas, (5.091.336 en 1998 a 5.625.019 en 2003) esta evolución positiva se debe más a razones de desplazamiento, que a razones de natalidad.

Quiere esto decir, que la población madrileña ha tenido básicamente un crecimiento basado en el desplazamiento, lo cual ha llevado a configurar una geografía humana que ya comienza a ser bastante plural. Pues el Madrid actual, es el resultado de la suma de variables: crecimiento natural (nacimientos en menor medida) + crecimiento por desplazamiento (inmigrantes en su mayoría) – emigrantes, que se refleja claramente en la nueva realidad donde se inscribe ésta provincia:

Población Comunidad de Madrid						
población absoluta y extranjera: residentes y empadronados						
	1998	1999	2000	2001	2002 ^(p)	2003
Hombres	2.444.267	2.472.682	2.501.285	2.584.779	2.694.664	
Mujeres	2.647.069	2.672.643	2.704.123	2.787.654	2.896.339	
Españoles censados	4.782.465	5.610.265	5.037.539	4.587.645	5.168.973	
Extranjeros Comunidad y Municipio de Madrid	** 148.070	158.895	289.605	456.987	525.854	534.839
Extranjeros sólo Municipio de Madrid	*** 69.153	92.705	100.527	283.384	323.706	361.236
Extranjeros sólo en Comunidad de Madrid	****78.917	66.190	189.078	173.603	202.148	173.603
Total *	5.091.336	5.145.325	5.205.408	5.372.433	5.625.019	5.625.019

CUADRO EVOLUCION DE LA POBLACIÓN EN LA COMUNIDAD DE MADRID. Elaboración propia

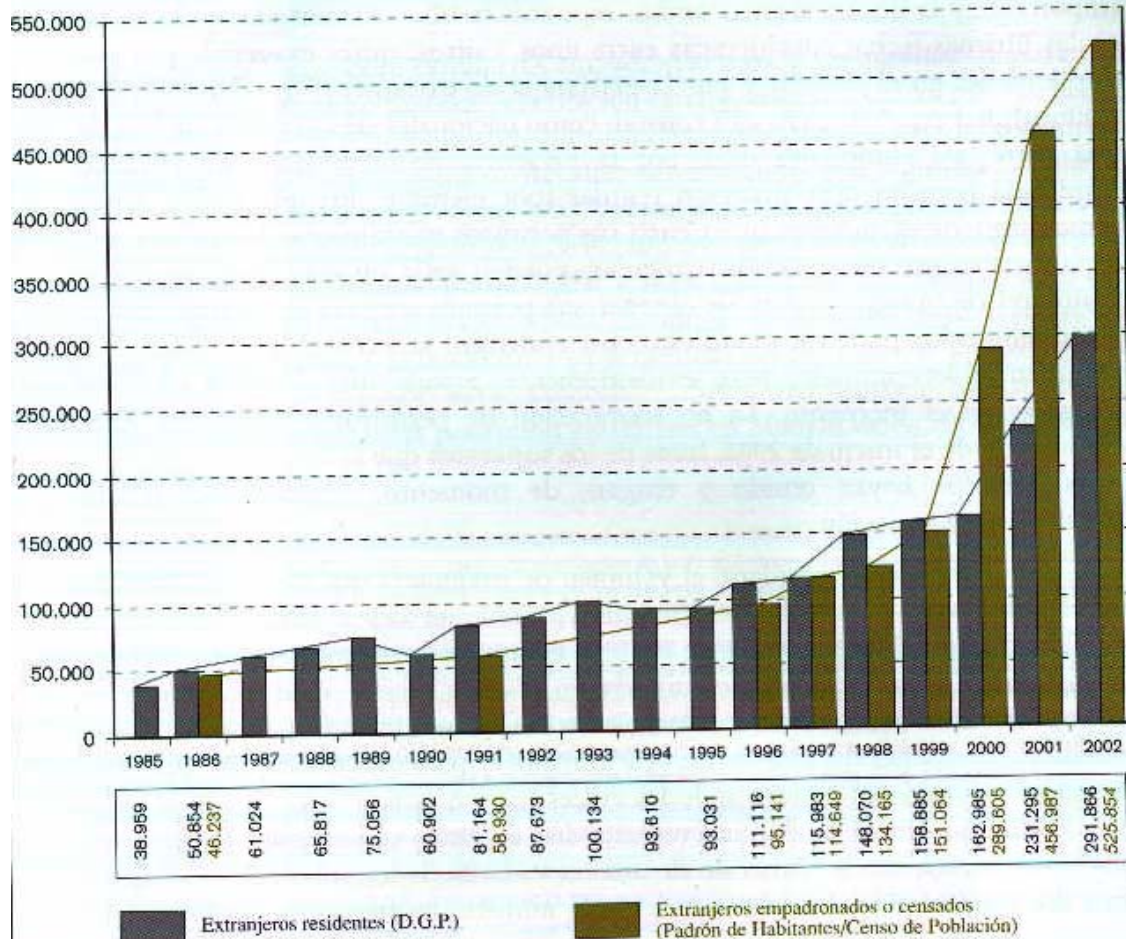
- FUENTES: * Comunidad de Madrid. www8.madrid.org/iestadis/
 ** *Extranjeros en Madrid, Informe 2001-2002*. Delegación Diocesana de Migraciones.A.S.T.I.Ira ed. 2003. Madrid
 *** Ayuntamiento de Madrid. www.munimadrid.es.2003
 **** Comunidad de Madrid. www8.madrid.org/iestadis/2003

Según este informe:

Madrid sigue siendo la provincia con mayor número de extranjeros del territorio nacional. A 30 de junio de 2002, última fecha para la que existen datos oficiales, se contabilizaban 291.866 extranjeros con permiso de residencia, el 22'4% del total de extranjeros residentes en España en el momento (1.301.342). No hay datos comparativos sobre extranjeros irregulares; debe recordarse, sin embargo, que al último proceso de documentación, desarrollado en el verano de 2001, acudieron 118.640 extranjeros en Madrid, el 33'9% de los que lo hicieron en el país. Finalmente, los datos del último Censo de Población, que en principio incluyen población en situación regular e irregular y cuya fecha de referencia es el 1 de noviembre de 2001, señalan también a Madrid como la provincia con el mayor volumen de ciudadanos extranjeros del conjunto nacional: 366.099 sobre 1.572.017, es decir, el 23'3% del total. Al margen de un posible subregistro de la población foránea en el Censo, tanto en Madrid como en el conjunto nacional, las cifras, aún provisionales, ponen de relieve el carácter de foco inmigratorio de la Comunidad dentro de España. (Lora-Tamayo, 2002:20)

Luego, si a fecha de junio de 2003 la población inmigrante de la Comunidad de Madrid asciende aproximadamente a 534.839 sobre el millón y medio absoluto del conjunto español, nos encontramos que esta provincia alberga en términos porcentuales a más del 33 % de los mismos. La gráfica siguiente refleja claramente la proyección de inmigrantes en la Comunidad, dato del cual es importante señalar, -y dada la complejidad de realizar una estadística fiable por la movilidad y recelo de muchos inmigrantes sin permiso de residencia, no deja de ser bastante aceptable -que es el resultado del proceso de regulación llevado a cabo ese año, para cual era obligatorio estar empadronado, lo cual a efectos de estadística da un cierto margen de confianza

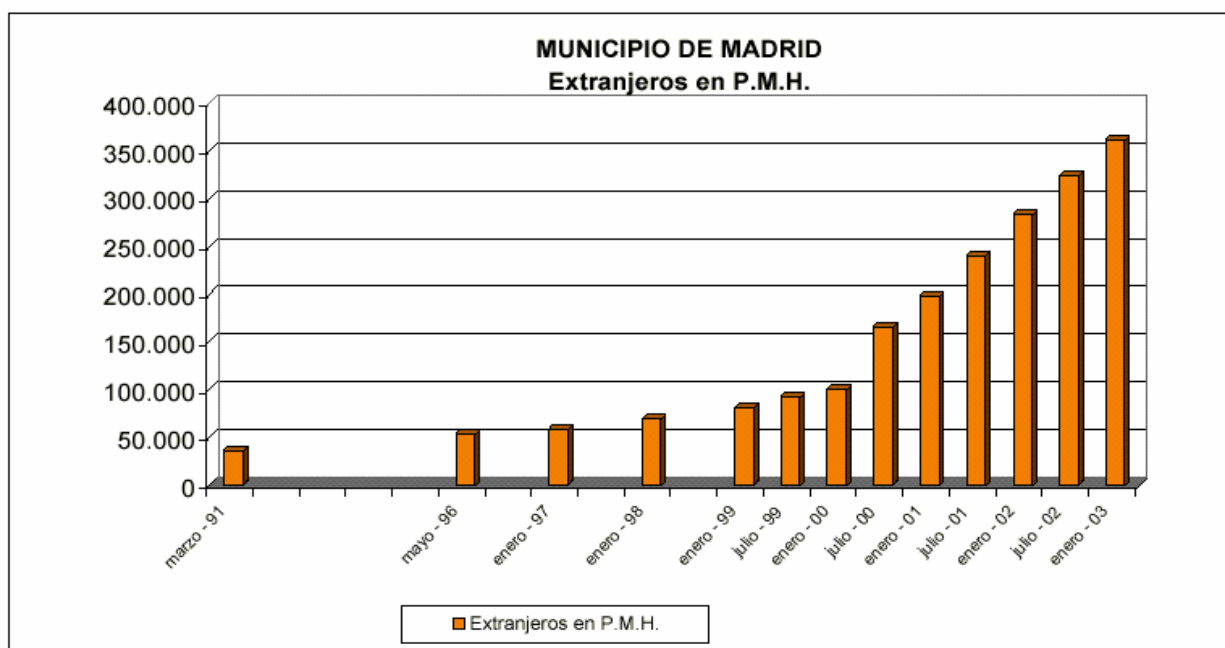
Gráfico 2
Evolución de la población extranjera en la Comunidad de Madrid 1985-2002.
Contraste de fuentes: Residentes / Empadronados.



Fuente: D.G.P. Extranjeros Residentes a 31 de diciembre de cada año y a 30 de junio de 2002. Elaboración D.G.O.M., C.I.E., I.N.E. y O.P.I. Censo de Población 1991. Renovación del Padrón de Habitantes 1986 y 1996 (Comunidad de Madrid). Revisión P.H. a 01 de enero de 1998 y 01 de enero de 1999 (I.N.E.). (En el gráfico se equiparan a 31 de diciembre de 1997 y 1998) P.H. de los municipios de la CAM a abril-septiembre 1999, julio-noviembre 2000 y octubre-diciembre 2001. Explotación propia. Estimación de la población extranjera empadronada a 01 de junio de 2002 a partir de los datos del P.H. del municipio de Madrid. Elaboración propia. G.I.-T/D.D.M./A.S.T.I.

Fuente: *Extranjeros en Madrid, Informe 2001-2002*. Delegación Diocesana de Migraciones – A.S.T.I. 1ra Edic. 2003 MADRID.

CUADRO EXTRANJEROS EN P.M.H. 2003



FUENTE: Ayuntamiento de Madrid. www.munimadrid.es

POBLACIÓN EXTRANJERA EMPADRONADA EN LA COMUNIDAD DE MADRID AL 1 DE ENERO DE 2004

ÁREA GEOGRÁFICA	Provincia /TOTAL / Municipio	PORCENTAJE
COMUNIDAD.DE MADRID	294.119 (40%) / 735.298 / 441.178 (60%)	12,3 %
SURAMERICA	367.000	49,4%
ECUADOR	184.106	23%
COLOMBIA	77.500	10,5%
EUROPA	183.824	25%
RUMANÍA	71.744	9,7%
AFRICA	95.589	13%
MARRUECOS	68.578	9,3%
ASIA	36.765	5%

FUENTE: Consejería DE Familia y Asuntos sociales de la Comunidad de Madrid y Ofrim. Elaboración propia.

5.2. Reciprocidad de intereses y beneficios

Esta realidad multiétnica es en parte reflejo de la aldea global, multicultural y cosmopolita de la era que vivimos: Un mundo, unas civilizaciones y unas ciudades llamadas a ser cruce de caminos y polo de atracción tanto para débiles, (inmigrantes del tercer mundo en busca de trabajo) como para poderosos (empresarios, diplomáticos, jubilados, artistas etc, tanto de países desarrollados como subdesarrollados); Es Madrid, pues, una de las tantas urbes desarrolladas del mundo donde se dan estas condiciones de polo de atracción, tanto para nacionales como para extranjeros.

Pero esa reconversión de ciudad capital y provincia importantísima, dentro del contexto nacional e internacional, que atrae a propios y extraños, no es gratuita. Esta área concreta de España y el mundo, ha pasado a ser en el último año, una de las cincuenta provincias más rica de la U.E., lo cual explica por si mismo y en parte su relación con el fenómeno migratorio experimentado en éste último lustro, sobre todo por parte de ciudadanos extranjeros de países subdesarrollados, como a continuación puede apreciarse en este comunicado emitido por un Boletín oficial de la Comunidad:

- *El activo total de las empresas madrileñas se incrementó casi un 15% en 2000 con mejora moderada de las rentabilidades” 7/05/03*
- *La Producción industrial madrileña creció el 4.1% en marzo”. 8/05/03*
- *La economía madrileña supone el 18% del total nacional según los resultados de la nueva tabla imput-Output de 2000.” 14/04/03*
- *Madrid sigue siendo la provincia con mayor número de extranjeros del territorio nacional” 16/04/03*
- *Según el Informe 2001-2002 Extranjeros en Madrid, el peso de la población extranjera es ya del 9,2%, destacando ecuatorianos, colombianos, marroquíes, rumanos, peruanos y dominicanos”.16/04/03*
- *El 75,2% del empleo total se localiza en el sector terciario”.(B.O.E: 04/03)*

El hecho económico, su capitalidad, la importancia que tiene como vía de acceso aeroportuaria al país y al continente, su gran oferta de servicios, situación geográfica, etc. le han convertido en un gran polo de atracción de población y por ende en una metrópoli global, grande e impersonal, pero a la vez acogedora y llena de oportunidades. Ciudad donde muchos hombres y mujeres, nacionales y extranjeros, buscan hacerse un espacio para desarrollarse tanto económica como socialmente, al menos en lo que debería ser el ideal imaginario, puesto que ningún contacto entre culturas, tenemos que reconocerlo, se encuentra exenta de contradicciones y tensiones.

Tensiones que se manifiestan en casos subjetivos y objetivos como la voz popular que dice “ los extranjeros quitan trabajo a los españoles”, en contraste con el planteamiento de: *los inmigrantes se sitúan en el peldaño sociolaboral inferior, constituyendo la nueva clase obrera y, por tanto, sus familias tienen algunas características propias que otros grupos sociales autóctonos-* (Lora-Tamayo, 2002: 15)

Tensiones y contradicciones que se plasman en las estadísticas, cuando por un lado la inmigración se convierte en un elemento dinamizador del territorio, la sociedad y la economía madrileña, -hecho reflejado en el incremento del número de cotizantes a la seguridad social de procedencia extranjera mencionado anteriormente-, pero paradójicamente, donde también existe una gran alarma ciudadana por el aumento del delito en la región y cuyo origen se registra según las estadísticas, en la población inmigrante. Más, hay que recordar, que el aumento de esta creciente inseguridad ciudadana no es patrimonio exclusivo, en su origen, de los ciudadanos inmigrantes, puesto que también se han ido registrando casos de violencia, como la aparición de grupos de ideología xenófoba, como es el caso de los cabezas rapadas, neonazis, ultra derecha, entre otros.

Contradicciones, puesto que el mismo territorio y sociedad donde unos logran sus objetivos otros quedan excluidos, incluso los nacionales. Siendo los principales herederos de éste sistema excluyente los colectivos más vulnerables como pueden ser: ciertos enfermos, ancianos, discapacitados, minorías o inmigrantes poco cualificados, sin papeles, no hispano-parlantes, negros o de otra cultura diferente a la católica occidental

Es en este contexto contradictorio, y en un intento de paliar tales desequilibrios, el gobierno y la misma sociedad en que vivimos, intenta crear mecanismos de integración para estos colectivos excluidos a través una amplia red de entidades y agentes sociales, tanto oficiales como no gubernamentales. La oferta de ayuda social, como queda registrado en la guía de recursos de la **Oficina Regional para la Inmigración de la Comunidad de Madrid OFRIM** (2003) presenta los más variados y hasta incoherentes servicios sociales: Alimentación, alojamiento, atención jurídica, atención social, documentación, cultura, ocio, educación, formación de agentes sociales, inserción laboral, salud, sensibilización, etc.

Un dato importante de señalar es el hecho de constatar, que el número de entidades públicas y privadas dedicadas a la atención del inmigrante se cuenta ya por centenares en nuestro territorio, de donde se deduce que la inmigración se ha convertido en un potente yacimiento de empleo regional, como bien lo reconoce la misma Comunidad de Madrid en uno de sus informes:

“Las instituciones sin fines de lucro ocupan más de 100.000 trabajadores y generan unos 2.054 millones de euros de valor añadido en nuestra región” (GA-Zeta estadística 9/04/03)

Y es que como dijéramos en las jornadas denominadas *“Las iglesias y la migración”* recopiladas en una publicación del mismo nombre: *“ellos han contribuido, en parte, a bajar la tasa del paro regional, debido al enorme mercado laboral que generan, sobre todo al relacionado con los servicios sociales y el comercio”*. (Piedrahita, et.al.,180) La pregunta que cabe hacerse es la siguiente: ¿Es proporcionalmente equitativo el número de trabajadores inmigrantes y españoles en aquellas asociaciones que les representan? Evidentemente, no es el tema central que nos ocupa y bien pudiera servir para un futuro trabajo afín a esta investigación.

Pero si es el eje central de nuestra investigación, la religión como agente social de integración y de conflicto, en el caso específico de las minorías étnico - religiosas en la Comunidad de Madrid, y para ello es necesario retomar el esquema de trabajo planteado en la presentación del mismo. En la segunda parte de este trabajo, intentaremos contestar a otras preguntas planteadas en el esquema inicial.

Notas. Parte primera

¹ Más adelante Giddens argumenta lo siguiente: *La tesis Nietzscheana de la muerte de Dios era fuertemente etnocéntrica, se refería sólo a ideas religiosas occidentales. En la mayoría de las religiones intervienen varias deidades. Incluso en ciertas versiones del cristianismo hay varias figuras con cualidades sagradas: Dios, Jesús, María, Espíritu Santo, ángeles, santos. En algunas religiones no hay ningún tipo de dioses. En segundo lugar, la religión no debe identificarse con prescripciones morales que controlan el comportamiento de los creyentes, como los mandamientos que se supone que Moisés recibió de Dios. La idea de que los dioses están muy interesados en como nos comportamos en ésta tierra es extraña para muchas religiones. Para los antiguos griegos, por ejemplo, los dioses eran en buena medida indiferentes a las actividades de la humanidad. En tercer lugar, la religión no se ocupa de explicar cómo el mundo ha llegado a ser como es. En el cristianismo, el mito de Adán y Eva trata de explicar el origen de la existencia humana, y muchas religiones tienen mitos sobre el origen de este tipo; pero de igual modo otras religiones no los tienen. En cuarto lugar, la religión no puede identificarse con lo supranatural como algo que intrínsecamente implica la creencia en un universo más allá del ámbito de los sentidos. El confucianismo, por ejemplo, se ocupa de aceptar la armonía natural del mundo, no de encontrar verdades detrás de él.* (Giddens, 2001: 485.)

² La cita corresponde al prólogo de la obra de Rappaport cuyo autor es Keit Hart

³ También argumenta el autor que: *Los actos rituales pueden incluir las plegarias, letanías, cánticos, comidas o ayuno. Como los actos rituales están orientados hacia símbolos religiosos, por lo general se consideran bastante distintos de los hábitos y procedimientos de la vida ordinaria. El encender una vela para honrar o aplacar a un dios tiene un significado completamente distinto de hacerlo para alumbrarse. Los rituales religiosos con frecuencia los llevan a cabo individuos en aislamiento, pero todas las religiones incluyen también ceremoniales que sus miembros practican de forma colectiva. Los ceremoniales regulares normalmente se llevan a cabo en lugares especiales: iglesias. Templos o recintos ceremoniales. Los sociólogos suelen considerar la existencia del ceremonial colectivo como uno de los factores principales que distinguen la religión de la magia, aunque las fronteras no están, ni mucho menos, claramente delimitadas. La magia consiste en influir en los acontecimientos por el uso de pociones, cánticos, o prácticas rituales. Generalmente es practicada por individuos, no por una comunidad de creyentes”.*

⁴ Otras obras de Max Weber son “*La rutinización del carisma*”, “*Economía y sociedad*”, “*ensayos sobre sociología de la religión*”, “*la ética protestante y el espíritu del capitalismo*”, *Sociología de la religión*”

⁵ Arzumendi, Mikel en declaraciones a la radio el día 6 de noviembre del 2002, en el programa radial de Buenos Días, de RNE. Ha sido delegado de gobierno para asuntos de extranjería durante los años 2000-2002

PARTE II

CARTOGRAFÍA Y CARACTERIZACIÓN DE LAS MINORÍAS ÉTNICO-RELIGIOSAS EN LA COMUNIDAD DE MADRID

INTRODUCCIÓN

El presente capítulo pretende, en primer lugar, explicar cual ha sido la metodología seguida para adentrarnos en un trabajo de campo necesario para dar respuesta al segundo aspecto que nos ocupa: contestar, hasta donde sea posible, a las preguntas enunciadas en el esquema presentado al principio de éste trabajo: ¿Quiénes son las minorías étnico-religiosas y sus características doctrinales, históricas u organizativas? ¿Cuántos son? ¿Cuáles son sus contradicciones? ¿Dónde se ubican territorialmente? ¿Cómo son percibidos por los madrileños?

Capítulo primero. MARCO METODOLÓGICO

Para desarrollar éste capítulo, hemos recurrido tanto a las fuentes oficiales -existe un registro donde están inscritas todas las confesiones religiosas legalmente reconocidas por el gobierno ante el Ministerio de Justicia-, como a las no oficiales -las hay también que se congregan en la sombra en pequeños locales o sus hogares y cuyo estudio se hace mucho más complicado si tenemos en cuenta la carencia de referencias para encontrarlas.

El Ministerio de Justicia ofrece a través de su pagina web (www.mju.es, 2003) lo que podríamos denominar una lista o registro oficial de minorías religiosas asentadas en nuestra Comunidad y una guía, ya obsoleta, denominada “*Guía de entidades religiosas de España*” (Ministerio de Justicia 1998) cuya obra será citada a lo largo de esta segunda parte como referencia bibliográfica obligada. No obstante, la lectura que debe hacerse de dicha relación es, que su contenido deja abierta bastantes líneas de investigación para quienes deseen adentrarse en su estudio. Así, por ejemplo, no se cuenta con una cartografía o aproximación demográfica que nos permita ubicarles en el espacio y en el número, para una mejor comprensión del fenómeno. Tampoco se discrimina entre entidades o lugares de culto, de los organismos burocráticos que les representan, lo cual impide pensar a cada una de las congregaciones locales según su ubicación y número -se da el caso, que un sólo registro puede dar cobertura legal a varios locales de culto, como pueden ser los Testigos de Jehová, Mormones, Adventistas, Protestantes,

sin que se tenga necesidad de especificar dónde ni cuantas personas se congregan en las mismas.

1.1. Objetivos y límites de la investigación

Lo que nos proponemos en el siguiente numeral del presente capítulo no es simplemente repetir de nuevo la lista confeccionada por el Ministerio de Justicia con relación a las minorías étnico-religiosas, sino ampliarla en tres vertientes:

En primer lugar, se trata de hacer una relación lo más fidedigna posible, de los distintos **lugares de culto** de cada una de las denominaciones, muchas de las cuales sólo figura la sede social. Así, por ejemplo, los Testigos de Jehová, los Mormones, Adventistas aparecen sólo una vez registrados como sede social, más no los lugares de culto que llegan a sumar entre unos y otros, casi cien locales. Sus características doctrinales, históricas, estructurales y de funcionamiento

En segundo lugar, una vez reconocidos el máximo de lugares de culto, se trata de establecer una **proximidad censal** de los diferentes miembros y simpatizantes que componen las diferentes denominaciones, observando los siguientes criterios en la medida que se pueda: a) número de miembros españoles, b) número de miembros extranjeros, c) número de simpatizantes españoles, número de simpatizantes extranjeros y niños; Y por último, los servicios sociales que ofrecen las diferentes denominaciones. Se intentó indagar al máximo sobre las diferentes nacionalidades que conforman dichas denominaciones, pero, la densidad de la encuesta inicial estancó temporalmente su entrega, lo cual nos llevó a redactar otro tipo de encuesta, más breve, cuyo contenido es el que a continuación se registra.

En tercer lugar, y una vez reconocidos los dos puntos anteriores, se procederá a la elaboración de una **cartografía**, que nos permitirá conocer más sobre su distribución espacial. El orden por el cual abordaremos este numeral, se registró siguiendo el presentado por el Ministerio de Justicia y Comunidad Evangélica, en orden alfabético de acuerdo a la localización geográfica de sus principales sedes sociales.

En cuanto a los límites de esta investigación, sería soberbio e irreal por nuestra parte, pretender ofrecer como primicia, tanto a los estudiosos académicos como a la ciudadanía en general, un informe absoluto y cien por cien preciso de un tema tan complejo como es el que nos ocupa. Como dijéramos en los objetivos anteriormente mencionados, nos proponemos simplemente dejar sentadas las primeras bases de un tema inédito y abrir una primera línea de investigación para otras personas que quieran completar éste tipo de trabajo, dicho sea de paso, ir ganando la confianza de sus principales líderes y convencerles de las bondades que tiene abrirse al exterior, calcular la fuerza social, política y económica que puede tener el hecho de poner sobre una balanza

el peso demográfico, porcentual, de todas las minorías en su conjunto, con relación a la mayoría católica o laica de Madrid. Es pues ésta, una foto instantánea cuyo objetivo en el doble sentido de la palabra no lo abarca todo, pero nos atrevemos a decir que están los más representativos, por lo menos numéricamente hablando. Y como instantánea que es, el momento en que se plasmó, puede presentar algunas variaciones en el tiempo.

1.2. Dificultades de la investigación

Es importante señalar que los datos ampliados en este informe se ciñen estrictamente a los ofrecidos por las mismas fuentes implicadas en el proceso de investigación y aunque el trabajo no ha sido fácil, en ningún momento se ha dejado de contar con sus portavoces, líderes, y en menor medida miembros. Prueba de ello, es el hecho de que las iglesias y denominaciones que no aparecen registradas en este informe, se debe precisamente a que sus líderes no facilitaron, por distintos motivos, dicha información. Motivos que van desde apreciar subjetividad, temores en el uso de la información o simplemente el no hacerlo como principio doctrinal.

Respecto al asunto de los inmigrantes existe una constante en casi todos los entrevistados y denominaciones: el miedo a ser identificados como personas o lugares que encubren o infringen las leyes de inmigración, en pro del extranjero. Las iglesias provenientes de países del Este llegaron a manifestar que rehuyen de todo aquello que implique control numérico, por que les recuerda traumáticamente, la época del régimen comunista. Hubo de hacer verdaderos esfuerzos en muchos casos para vencer reticencias y ganar la confianza, obteniendo así los datos respecto al número de inmigrantes y nacionales de cada iglesia. Repetíamos hasta la saciedad que no buscábamos nombres propios y que por el contrario el trabajo se centraba en demostrar como la iglesia se convierte en agente social de integración para el inmigrante, y desadaptado en general, durante el tiempo que dure su paso por esta ciudad y esa iglesia en particular, como también de que fueran ellos mismos quienes denunciaran los estigmas que más lastran su imagen social y religiosa. Algunos pastores, incluso, manifestaron el miedo a que un día fueran visitados sus templos por la policía para identificar extranjeros e hicieran una redada.

Es importante destacar el enorme grado de dificultad que ha entrañado la realización del censo demográfico en general, pero conviene resaltar las concernientes a las iglesias evangélicas pertenecientes, o no, al *Vademécum* (2003) puesto que hubo de abordarse una por una cada denominación dado que no existe un registro estadístico en la misma Federación que les agrupa, y las independientes tampoco lo manejan. No obstante, nos ha sido de suma

importancia el papel que ha jugado la FEREDE ⁽¹⁾ a la hora de extendernos su aval de cara a los pastores y responsables de otras denominaciones como imanes, rabinos, monjes, gurús, etc.. Añadida a ésta dificultad nos encontramos con la gran movilidad que afecta a muchas iglesias, puesto que no son pocas las que, por carecer de un local en propiedad, se mudan con relativa frecuencia de un barrio a otro.

Vencer las reticencias de muchos de los líderes no ha sido fácil. Aún, con los avales propios de la Universidad Complutense y la FEREDE, el camino ha sido muy difícil. Entre los argumentos esgrimidos por los pastores para no colaborar en la investigación, nos encontramos los siguientes:

“no vemos ninguna importancia a la estadística. Lo importante no es el número sino la calidad espiritual” , *“Ya se hizo en tiempos de Moisés y no es necesario otro censo del pueblo de Dios ahora”* , *“Ya seremos contados en el juicio final”* , *“ya se han hecho muchos trabajos como el suyo y luego nos ponen negros”* , *“No tenemos ninguna garantía de que esta información se use para bien y no se tergiverse”*. (Entrevista nº 3)

Como puede apreciarse existen dos constantes a la hora de abstenerse de dar información: primero, el no concederle nada de importancia, por no aportar este trabajo a la espiritualidad de las confesiones según su criterio; y segundo, temor en razón de pasadas experiencias. Un aspecto que nos llamó la atención ha sido no el fondo, tanto como las formas de unos pocos líderes que se negaron al aporte de datos, lo cual refleja, en parte, el rechazo que este tipo de prácticas les despierta, tanto por temor a la tergiversación, como a lo inútiles que les parece. Esto hará que la información ofrecida de unas y otras confesiones sea desigual. Así, los Testigos de Jehová llegaron incluso a editar una revista para contestar a todas estas preguntas y aceptaron cuantas entrevistas se solicitaron, con lo cual su información se hace mucho más densa. Esta disparidad de actitudes se refleja en la extensión que dedicamos a cada denominación.

Por último señalar que otros movimientos como los Masones, Gnósticos, Nueva Era, Rosacruces, Niños de Dios, etc, no han sido incluidos en éste estudio, debido a que no gozan del reconocimiento como grupos religiosos inscritos en el Ministerio de Justicia y, en parte, al enorme secretismo que rodea a éstas denominaciones, pues aunque hemos contactado con algunas personas miembros o conocedoras de ellos no ha sido posible ni siquiera determinar el lugar donde se asienta su sede social en algunos casos. Otros, ejemplo de cienciología, figuran en la **Guía Telefónica** (2003) bajo otra razón social: *Centro de desarrollo personal*. Todo esto, como queda evidente, limita los más profundos objetivos que se pueda plantear un investigador.

1.3. Instrumentos de campo: ficha técnica

Para desarrollar éste apartado hemos recurrido a tres herramientas básicas en todo trabajo de campo como son: la observación, la encuesta y la entrevista. En el caso de la entrevista, la pregunta básica que se planteó fue la siguiente: ¿Cuántas personas extranjeras y españolas son miembros y simpatizantes de su congregación y cómo su congregación se puede convertir en agente social de integración o de conflicto? Es de anotar que esta pregunta abrió de por sí un abanico de respuestas que han sido muy enriquecedoras para el desarrollo de este trabajo.

1.3.1. Tiempo de duración

El tiempo de recolección de la información ha sido de seis meses: abril, mayo, junio, julio, agosto y septiembre del 2003, para todas las denominaciones.

1.3.2. Medios utilizados

Para su realización hemos probado varios tipos de medios. En una primera instancia, se ha optado por enviar correos electrónicos con la encuesta, dejarla en las Federaciones de cada denominación y encuentros regionales de líderes llamados fraternidades y cita previa con algunos de ellos. Pero el resultado no fue el esperado.

Luego, ante la imposibilidad de las vías anteriores, nos hemos decantado por la entrevista telefónica, dónde hemos obtenido mayor éxito y se han cumplimentado la casi totalidad de las mismas. Aún así, el camino no ha sido fácil. Se han realizado 1053 llamadas a un total de 349 números telefónicos. Dándose el caso, como en la Iglesia Adventista o la Iglesia del Espíritu santo, que hemos realizado más de 20 llamadas en cada una con resultado negativo.

En el desarrollo de cada uno de los grupos denominacionales, citamos tanto las fuentes cartográficas como demográficas. Ello es importante dada la amplísima variedad de fuentes empleadas en el desarrollo de la investigación. Así por ejemplo, se han utilizado tanto las guías propias de cada federación, ejemplo del "Vademécum evangélico"(2003), como la Guía del Ministerio de Justicia citada anteriormente, la "Guía Telefónica de Madrid Capital" (2003), el "Estudio Demográfico de las Minorías Religiosas de la Comunidad de Madrid"(1995) de Dennis Swick , y boletines propios de las comunidades religiosas. Para una mayor comprensión del informe en lo sucesivo se entenderá la fuente cartográfica con el símbolo: (°) y la fuente demográfica con (°°) . Cuando ambas provengan de una misma fuente su símbolo será (°°°)

1.4. Caracterización y cartografía

En cuanto al desarrollo de las comunidades religiosas, que será tratado en el siguiente capítulo, su presentación se hará de la siguiente manera: a) una breve reseña de los aspectos generales e históricos de cada confesión religiosa, b) sus estructuras, c) doctrina, d) obra social, e) estigma f) aspectos demográficos y g) cartografía de las mismas. Decir que las denominaciones: Evangélicos, Testigos de Jehová, Judíos, Musulmanes y Budistas nos han respondido a través de publicaciones específicas que se citarán en la medida que se vayan citando cada una de estas denominaciones.

Capítulo segundo. IGLESIAS EVANGÉLICAS ADSCRITAS A LA FEREDE Y REGISTRADAS EN EL VADEMECUN DEL 2003

Nº DE INSCRIPCIÓN: 3034-SE/D

Tipo de Sección: ESPECIAL

Fecha de Inscripción: 30/04/1987

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:

- FEDERACION DE ENTIDADES RELIGIOSAS EVANGELICAS DE ESPAÑA

Para conocer la realidad de esta denominación hemos recurrido a su presidente, quien para contestar a las preguntas hechas por nosotros nos ha remitido a su vez al *“libro del VI Congreso Evangélico Español”* (1997) donde encontraríamos algunos datos de interés. Aspectos como el censo demográfico de la comunidad que representa la Ferede, no se tenía actualizada. Tampoco se conocía el dato de las iglesias no adscritas a esta Federación, al igual que su cartografía. Otros datos se han tomado de las páginas web, tanto de la FEREDE, como de sus organismos propios, los cuales entraran a formar parte de las referencias bibliográficas virtuales o Internet. Reseñar que han sido varias las entrevistas entre las partes para el desarrollo de éste apartado.

2.1. Generalidades y breve reseña histórica

Bajo el título de Confesión Evangélica o Protestante se puede agrupar a las diferentes Iglesias cristianas que, identificándose con el movimiento de la reforma surgido en el Siglo XVI, defienden los principios emanados de la misma, de `sola Fe, sola Gracia, sola escritura (...) La Federación de Entidades Religiosas Evangélicas de España surge como resultado de la labor realizada por la Comisión de Defensa Evangélica, constituida en mayo de 1956, para la defensa del colectivo evangélico español y desempeñó su trabajo en esta línea hasta 1982, fecha en la que se inician conversaciones para la firma de un convenio de cooperación entre el Estado y la confesión protestante. Dentro del citado proceso negociador, la Administración exigió la creación de un instrumento jurídico que pudiera actuar al menos como interlocutor único en la negociación y firma y seguimiento de los eventuales Acuerdos. En respuesta a este requerimiento se constituye en noviembre de 1986, la FEREDE que asume a los efectos indicados la representación del protestantismo español con notorio arraigo y con capacidad para vincularse en nombre de las iglesias que la integran. (Ministerio de Justicia, 1998: 73-74)

2.2. Doctrina general

Declaración de fe de la Alianza Evangélica Española: En tanto que cristianos evangélicos, aceptamos la Revelación de Dios único en tres personas (Padre, Hijo y Espíritu Santo) dada en las Escrituras del Antiguo y del Nuevo Testamento, y confesamos la fe histórica del Evangelio que se proclama en sus páginas. Afirmamos, por consiguiente, las doctrinas que consideramos decisivas para comprender la fe y que deben expresarse en amor, en el servicio cristiano práctico y en la proclamación del Evangelio (www.ferede.es, 2003: 25/10)

Salvo especificación toda la información contenida referente a la Ferede corresponde a dicha página web.

Al no ser nuestro propósito ahondar en aspectos minuciosos concernientes a cada denominación, como son su doctrina u organización, sino más bien, el presentarlas a todas en su conjunto, para constatar hasta que punto, las iglesias se están convirtiendo en agentes sociales de integración o de conflicto, remitimos al lector a la Guía de Entidades Religiosas del Ministerio de Justicia, o a sus respectivas páginas web, muchas de las cuales citamos.

2.3. Estructura

Las iglesias evangélicas españolas gozan de plena autonomía organizativa y de actuación, estando en su inmensa mayoría agrupadas, a los efectos de su relación y cooperación con el Estado , en la Federación de Entidades Religiosas Evangélicas de España FEREDE que aglutina y representa a la gran mayoría de los evangélicos españoles fundamentalmente a los efectos de su representación en las relaciones con el Estado para el desarrollo y efectivo cumplimiento de los Acuerdos de Cooperación.

Ante la ausencia de estructuras macro-jerárquicas y dada la libertad de asociación y fundación de Iglesias que caracteriza a la mayoría de los movimientos protestantes, uno de los nexos de unión y de identificación lo constituye el énfasis en una base de fe común y en una experiencia personal de cada creyente con Dios.

2.3.1. Las Consejerías

Los Consejeros son designados por la Comisión Plenaria de FEREDE y pueden a su vez rodearse del equipo de colaboradores que estimen pertinentes y trabajan en coordinación con el Secretario Ejecutivo en diferentes áreas. Las Consejerías existentes en la actualidad son:

CONSEJERIA - CONSEJERO

Asistencia religiosa:
Asuntos Económicos:
Asuntos Jurídicos:

Enseñanza Religiosa:
Medios de Comunicación:
Diaconía: (acción caritativa)

2.3.2. Algunas denominaciones adscritas a la FEREDE

Según información de la FEREDE, las iglesias minoritarias evangélicas establecidas en nuestro país se clasifican de la siguiente forma: Carismáticos, Asamblea de Hermanos, Bautistas, Pentecostales, Presbiterianos, Iglesia de Cristo, Ejército de Salvación, Anglicanos, Interdenominacionales, Otras

Confesiones Cristianas: Adventistas, Evangélicos de Filadelfia, Iglesias de Atención Pastoral a Extranjeros.

Respecto a estas tres últimas denominaciones tenemos que aclarar que tanto las iglesias de Filadelfia como los Adventistas no figuran en el Vademécum, por razones internas, ni tampoco se discrimina entre iglesias de nacionales y extranjeros, aunque si es verdad, algunas congregaciones si son llamadas de acuerdo a la lengua nativa de sus miembros, ejemplo de la china, coreana, alemana, inglesa, etc. Más no es el caso de las comunidades latinoamericanas, por razones obvias. Mencionar, que cada iglesia es autónoma y la gran mayoría cuenta con la figura del pastor, ya sea en función de guía espiritual a sueldo o en funciones, en cuyo caso su manutención la obtiene a través de una misión o denominación o en parte la iglesia local y en parte la denominación.

Respecto a los organismos, constan en el Vademécum Evangélico 2003, -y entendemos por organismo, aquellas entidades paralelas a las iglesias que se dedican a funciones complementarias al acto meramente cívico, como son las dos grandes vertientes en que se dividen: servicio social y evangelismo- hemos contado hasta 108. Las primeras, son entidades que se dedican a actividades sociales, las cuales ponen de manifiesto el papel de la iglesia evangélica en la sociedad.

2.4. Evangélicos y obra social

Dicen los evangélicos, por medio de varios autores ponentes en el Libro del VI congreso Evangélico Español (1997) y respecto a su compromiso social que:

Otros elementos característicos de la identidad evangélica vienen determinados por la herencia puritana y pietista. (...)el primero en las iglesias reformadas de los siglos XVII Y XVIII, y el segundo en tierras luteranas durante la misma época(...)El Pietismo por su parte enfatizó la piedad personal y la experiencia individual de la gracia de Cristo(...)Los puritanos seguían en la línea de Calvino (...) de piedad activa y efectiva tanto a nivel social como personal. VI. C. (CLIE. Grau, et. Al., 1998: 58)

Y continúa diciendo páginas más adelante otro ponente: “*El creyente está llamado a vivir su fe construyendo un mundo mejor. Una de las maneras obligadas de hacerlo es implicándose activamente en la tarea misional de la iglesia. La otra es tratando de construir la otra dimensión del Reino de Dios desde la sociedad civil.*” (CEM. Correa, et, al. : 213) Para una mayor claridad de los principios sociales de la iglesia evangélica, recomendamos el artículo: la ética social nos lleva a la intervención social Del citado libro.

Las siguientes líneas de trabajo social, que desarrollan los evangélicos, reflejan su papel como agentes sociales de integración de excluidos en la sociedad y el territorio (Anexo nº 23):

1º Rehabilitación de toxicómanos y alcohólicos.

Ejemplo Reto, Bethel, Remar. El caso de Reto:

Es una asociación civil sin ánimo de lucro dedicada, principalmente, a la rehabilitación y reinserción de drogodependientes y sectores sociales más desfavorecidos... Declarada de utilidad pública por el consejo de ministros en su reunión del 27 de enero de 1995... En el corazón del fundador, con principios cristianos, nació la inquietud de hacer algo a favor de los toxicómanos.. Hoy, bastantes años después, muchas cosas han cambiado en Reto: contamos con un amplio equipo de personal cualificado dentro del organigrama de la asociación(...)hemos llegado a formar profesionales cualificados en una amplia gama de oficios, dentro de nuestra labor de reincersión, creando una sociedad cooperativa. Nuestro reto de seguir luchando frente a la problemática de las drogas y las necesidades sociales humanitarias de otros, permanecen intactas. (Calendario RETO 2003)

2º Asesoría y ayuda social al marginado

Ejemplo de Misión Urbana, Consejería de Acción Social, ADRA y otros

3º Ayuda a la mujer maltratada: Centro Nuevo Amanecer y otros

4ª Ayuda a las madres solteras: Asociación Vivir

5º Residencias para la tercera edad: Hogar de Ancianos del ejército de Salvación, Hogar de Ancianas de la C/ Jaenar, 31 y otros

6º Fincas de retiro para teoterapias y retiros espirituales: en Madrid, Guadalajara, Extremadura, etc. y otros

7º Acompañamiento de presos: Ministerio Cristiano en Prisiones

8º Colegios evangélicos: El Porvenir, Juan de Valdez e Internacional.

9º Ayuda al tercer mundo y zonas de catástrofes: ONG Agencia Misionera Evangélica y otros

10º Residencia para estudiantes: Ros de Olano 10 y otros

Es de anotar que en la encuesta realizada a cada iglesia, el 69% de las mismas contestaron tener obra social de cara al público, en actividades de reparto que incluye alimentos y ropa básicamente, muchas de las cuales son a su vez suministradas por la Cruz Roja Española. También se ofrece información sobre lugares de ayuda oficial y no gubernamental. Otro tipo de ayuda es aquella que se suministra a la ONG Misión Urbana, que es una entidad evangélica, de alimentos y ropa principalmente.

La segunda clase de organismos, y mucho más numerosa con diferencia, es aquella dedicada a la obra de evangelización y que indirectamente, también sirven como agente social de integración, ejemplo de los medios de comunicación por los cuales entidad religiosa y creyentes se

sienten acompañados, reconfortados e incluso asesorados en aspectos de la vida diaria como en temas jurídicos para extranjeros, personas solitarias, con patologías psíquicas y físicas etc. :

1° **Medios de Comunicación y grupos de comunicación:** Librerías y editoriales (suman aproximadamente 10), Radio y televisión: Radio encuentro, Tiempo de Creer, Consejería Medios de Comunicación de la FEREDE, etc. Los grupos de comunicación se refiere a músicos organizados y productoras artísticas como son: Grupo Charis, Levántate David, Grupo Góspel, etc

2° **Misiones extranjeras y nacionales:** Son aquellas entidades dedicadas a promover actividades evangelísticas que suelen ser muy variadas: Sostener misioneros, iglesias en crecimiento, literatura, educación teológica etc.

3° **Centros teológicos:** Seminarios como el Bautista, SEUT, SEFOVAN, Institutos de estudio como el de la reforma etc.

4° Entidades aglutinantes: Asociaciones, Uniones, federaciones que agrupan a las diferentes denominaciones como pueden ser los Bautistas, Pentecostales, Carismáticos, etc.

2.5. Evangélicos y conflicto: el estigma

Respecto a este apartado, para evitar cualquier calificativo tendencioso o parcial, hemos decidido que sean las mismas confesiones religiosas, quienes nos indiquen cuales son aquellos tópicos y hechos más comunes, que generan algún tipo de rechazo o estigmas. Para ello nos hemos valido de documentos de archivo, la encuesta censal realizada a pastores, encargados de iglesias y entrevistas particulares, para elaborar un listado de ideas y hechos negativos que enturbian las relaciones entre las partes. En el caso de los evangélicos, la FEREDE nos remite una vez más al *Libro del VI Congreso Evangélico*:

2.5.1. El estigma social y su relación con el Estado

“ Protestante suena todavía a insulto en este país”

“ Es sorprendente el desconocimiento sobre quienes somos. Se ha llegado a confundirnos con sectas ”

“ Los evangélicos arrastran un pasado de marginación y persecución en nuestro país, por lo que ser protestante mantiene aún una fuerte carga negativa, junto a los términos masón y judío”.

“. Se les acusa de ser más puritanos que la iglesia católica, por ejemplo, en materia sexual”

“ La imagen del pastor y el reverendo, que nos ofrece el cine y la televisión, no es un dechado de apertura, que digamos”

“ Se nos asocia con gente de bajo nivel cultural..”

¿” Cómo no deciden unirse?

“ Los protestantes piden igualdad de trato”

“ hemos ganado en diálogo con el poder, pero persiste un doble rasero social y jurídico favorable a la iglesia católica... el hecho de que la Constitución todos los españoles sólo mencionen a la iglesia católica, que sus ministros no pueden entrar en cuarteles o que sus pastores no tienen derecho a la Seguridad Social(...)La iglesia católica sigue conservando(..) el privilegio de la justicia gratuita o la práctica exención de tasas municipales para construir sus templos, mientras nosotros seguimos padeciendo todo tipo de trabas burocráticas(...)se les exige tasas comerciales(...)se les prohibió una ceremonia en la calle(...)pueden perder un cementerio... les quieren aplicar el reglamento de actividades molestas, insalubres, nocivas y peligrosas para abrir templos”
(CLIE.VI. C. Gili Vallés, et, al.,1998: 485, 486)

2.5.2. Los excesos de la iglesia evangélica

El mismo libro recoge el siguiente comentario:

“.. Los medios de comunicación. Los congresistas criticaron la falta de profesionalidad de algunos programas de televisión y radio que se autodenominan evangélicos y se convierten en púlpitos” (CLIE.VI. C. Moneo, et, al., 1998: 484)

“ Por otro lado debemos admitir que algunas de las sanidades que en nuestro celo espiritual llegamos a confesar, no son en realidad tales (...)Se dan casos de creyentes que durante el curso de una enfermedad, toman la decisión (supuestamente en fe) de suspender el tratamiento médico(...)”
(CLIE.VI. C. Moneo, et, al., 1998: 226)

Según datos ofrecidos por algunos pastores entrevistados vía telefónica, cuando desarrollábamos el censo demográfico sobre minorías religiosas, ante la pregunta *¿qué aspectos cree usted que pueden generar choques entre la iglesia evangélica y la sociedad madrileña?*, las respuestas fueron las siguientes:

Ocho pastores y responsables de iglesia comentaron que los ruidos habían sido, alguna vez, causa de malos entendidos con la comunidad de vecinos, pero siempre se había solucionado.

Cinco personas líderes y miembros dijeron, que las actividades de reparto de alimentos, producto de las colas en la calle, habían generado algún comentario o reclamo.

Dos miembros recordaban que la obstrucción de algún bado, por parte de algunos feligreses, les había costado incluso algún insulto.

Alguna iglesia ha sido clausurada por no reunir los requisitos legales.

Agravios comparativos con sectas, como: Manipuladores (generan sentido de dependencia absoluta del grupo); apropiación de bienes y obligatoriedad

del diezmo y ofrendas; Arraigo del sentimiento de culpa, miedo, duda; Manipulación de la sexualidad; prohibición de razonar, emitir juicios; la forma de vestir. Obediencia absoluta al pastor. Etc. (Entrevista 4)

2.5.3. Ataques perpetuados a la iglesia Evangélica

El mes de mayo del 2002 se presentaron dos ataques a iglesias evangélicas, que aunque no son actualmente una práctica generalizada, si demuestra hasta que punto todavía los protestantes generan el rechazo de una parte de la sociedad madrileña. Esos hechos tuvieron lugar el mes de mayo de 2002, en Madrid capital, en la Iglesia Bautista del Buen Pastor, de la plaza de Getafe a modo de pintadas insultantes y en el Municipio de Arganda del Rey, al ser quemada la Iglesia Evangélica de habla Rumana, que allí cuenta con más de 400 miembros. Gaceta local: Chamartín (23/05/2002)

2.5.4. Conflictos internos: reflejo del choque cultural de la España moderna

Este apartado, al igual que el anterior, surge como resultado de la encuesta a pastores y miembros sobre el aspecto demográfico de las iglesias. Como decíamos, una vez obtenida la información, y sólo si veíamos receptividad por parte de nuestro interlocutor, preguntábamos ¿qué aspectos cree usted que pueden generar choques entre la iglesia evangélica y la sociedad madrileña? Y aunque la pregunta, como bien puede apreciarse, no iba dirigida a los conflictos entre la iglesia evangélica receptora y sus correligionarios inmigrantes, muchos comentarios fueron encaminados en esta dirección. Lo cual aunque no deja de ser chocante y paradójico, también es cierto refleja en cierto modo la percepción que de los inmigrantes tiene la sociedad española madrileña. Es de anotar que en el mismo *libro del VI Congreso evangélico*, ya se hacía autocrítica, con relación a este tema puntual que nos ocupa, lo cual no deja de ser un ejercicio valiente y ejemplar. Recomendamos el artículo “*El racismo: la iglesia, familia de culturas*” escrito por Emanuel Buch, quien entre otras cosas plantea lo siguiente:

¿Y que de España? Quisiera en las páginas que siguen llamar la atención a propósito de dos realidades presentes entre nosotros que demandan, en mi opinión, un severo análisis autocrítico (...) la iglesia Evangélica de Filadelfia, numéricamente mayoritaria en el protestantismo español, y la relación entre esta y las iglesias evangélicas “payas”, es cuando menos incomoda. Salvo muy escasa excepciones, entre ambas culturas evangélicas reina una mutua y honda indiferencia práctica; de ahí también el mutuo desconocimiento y el casi nulo fruto en mutua edificación. La paradoja mayor resulta del hecho de que sean los payos quienes ostentamos los derechos de imagen del protestantismo español, aunque los evangélicos gitanos representan mayor número de fieles que las demás denominaciones en su conjunto y son, de hecho, mucho más populares entre nuestros conciudadanos y autoridades. El muy escaso protagonismo del movimiento de Filadelfia en las actividades del VI Congreso Evangélico Español evidencia la lamentable fractura que hoy existe; la reducida asistencia de los hermanos

*gitanos no haría sino agravar esa impresión. (...) es necesario que quienes tenemos más poder, ofrezcamos mayor generosidad(...)La presencia de inmigrantes latinoamericanos y de la Europa del Este en el seno de nuestras congregaciones está llevando a la Iglesia a una nueva comprensión de su identidad y de sus ministerios. No se realiza sin esfuerzos ni traumas. Junto al un espíritu general de aceptación y fraternidad, no faltan resabios de un racismo soterrado e incluso en ocasiones descarado Los inmigrantes son bien recibidos en primera instancia como ocasión para la práctica del asistencialismo (;ay, la reencarnación del ajado espíritu de las Damas de la Cruz Roja!) Pero cuando se instalan de forma permanente entre nosotros y hacen uso de sus derechos de miembros de las iglesias mas allá de su antigüedad en la congregación, y sus problemas económicos se hacen crónicos, y reclaman su lugar en la adoración o la eclesiología manteniendo sus peculiaridades..., los recelos se apoderan de una parte significativa de los creyentes(...)De nuevo, una realidad que se manifiesta en primera instancia como causa de **conflicto** puede descubrir lagunas en nuestra vitalidad espiritual delante de Dios(...) del Dios del extranjero; pero puede convertirse también en ocasión para el crecimiento y la madurez del conjunto de la iglesia. (CLIE.VI.C. Buch, et, al., 199 8: 401-412)*

2.6. Aspecto demográfico

Respecto al asunto demográfico, las cifras dadas por la FEREDE en la Comunidad de Madrid con relación a todas las denominaciones evangélicas, mas o menos, se confirman. Y lo relativizamos, por que la cifra de 40.000 pertenece al año 1997, justo un año antes del gran proceso de inmigración que daría pie al gran crecimiento demográfico de las iglesias evangélicas de hoy También los datos concernientes a la representatividad de la FEREDE, respecto a las iglesias cristianas evangélicas va dibujando una gráfica diferente. Según la FEREDE representan al 90% de ellos, nuestros datos actualizan estas cifras anteriores

El esquema de consulta previsto en un principio para todas las iglesias, contemplaba todas estas variables registradas en la siguiente tabla. No obstante la propia realidad de cada iglesia nos ha ido marcando la pauta de consulta. De tal modo que lo que ha sido posible conseguirlo en el mundo evangélico ha sido infructuoso, por ejemplo, con los Mormones. La idea de consultar por los inmigrantes, buscaba comprobar hasta que punto la iglesia evangélica contribuye a la integración de la población extranjera e inmigrante

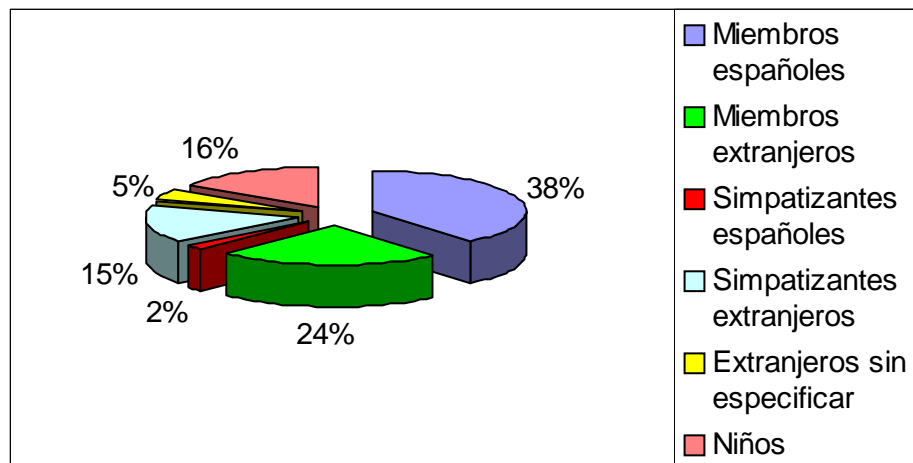
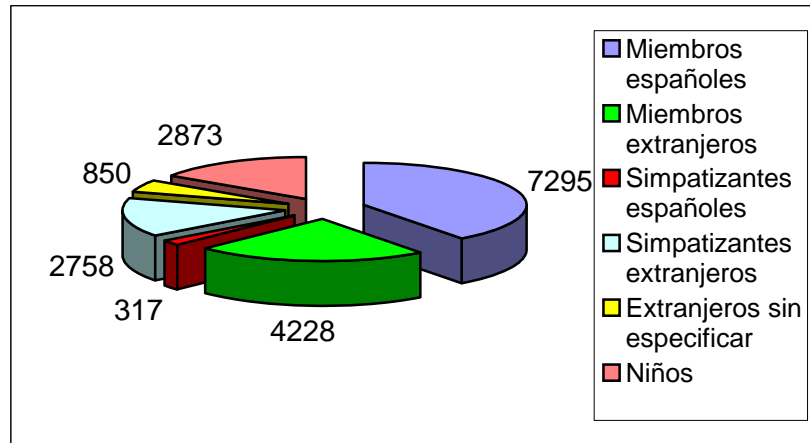
Nº	IGLESIAS °	MIEMBROS		SIMPATIZAN		NIÑOS	SIN ESPECIFICACIÓN	DISTRITO TOTALES
		ESPAÑOLES	EXTRANJER	ESPAÑOLES	EXTRANJ			
ALCALA DE HENARES								
1	C/ Alfonso Dávalo 10. T. 8734959 I. Renovacion.	15			5	5		
2	Av. Jesuitas. T. 8022401. I. Bautista		6			4		
3	Av.López de Figueros, s/n. DULCINEA, 18T.8817781 A de D							
4	Cardenal Tenorio 1. T. 8893883. Agua de Vida (CIME. CARISM.)	50	25		15	14		
5	C/ Entrepeñas 4.C. Local 221 Asamblea de Hermanos	25	20		15	10		
6	Loeches 2 T. 8835560 I. Apostólica Otras P/tales	40	5		5	4		
7	Nª Sª Pilar 2 T.615166755. I.Bautista Jesús Vive (UEBE)	32	12	5	5	10		
8	Nª Sª Pilar 17.Iglesia Evangélica	9	10			16		
9	Vía Complutense 6 T.8812882 (Bautista Libre 1976)	30	25		25	15		
ALCOBENDAS								
10	Marques Valdavia 134 T. 6624092 Vida Abundante UEBE	17	5		13	8		
11	C/ Pasaje de la Radio 7 T. 6636794 I.E.FIEIDE 1978	60				30	60	
ALCORCON								
12	C/ Olímpica Conchita Puig 4 T 8651212 AS. Hnos	34	6		10	11		
13	Pza de las Escuelas 4 T 6892887 I Evangelica	33	2		10	9		
14	Polvoranca 23 T. 6468867 I.Presbiteriana	44	6			15		
15	Portolagos 3 Esc.Drc T. 6109376 I Cuatro Vientos	42	8			8		
16	C/ Villaverde 1 T. 6108876 Iglesia Evang. Galileo							
ARANJUEZ								
17	C/ Alpajes 27 T. 8917533 Comunidad C. Evangélica							
18	C/ Calvario 6 T. 8917747 Asamblea de Dios (F.1988)	50				12	30	
ARGANDA DEL REY								
19	Valdeparazuelos 5-7 T. 8710178 I. E. (F. 1985)	90				30	30	
BARAJAS								
20	Autogiro 7 Local 4 I. E. T 6580744 Célula Agua Viva	idem	Paracue-	llos del Ja	rama. Es	una	célula	
COLLADO VILLALBA								
21	Gaudí 4 T. 8516350 I. E Bautista Libre	54	20	30	28	32		
22	Iglesia Evangélica Bautista (UEBE)	30	20		30	14		
COLMENAR VIEJO								
23	Célula sin local. T 8461149 Iglesia Evangélica	12				6		
24	Av Andalucía 33 T. 8463333 AEMC	60	10		10	13		
25	C/ Cuesta 6 T. 8461813 I E. (FIEIDE) 1978							
COSLADA								
26	Av Lisboa T. 6721517. Bautista Independiente	30	10		10	10		
27	Chile 17 Post. 6730294 I. C. Evangelica	8	2		2	2		
28	Granada 6 T 6719360 C. C. Maranatha	35						
EL ESCORIAL								
29	Carmen cabezuelo 7 T. 8906819 I. C. Evangélica	16	8		8	13		
FUENLABRADA								
30	Castillejos 4 T.6099214 I. Apostólica Pentecostal Otros p/tales	20	10		5	9		
31	Fromista 10 T. 91-6908854 I. DE CRISTO	42	8		6	14		
32	Naranjo de bulnes 16 T. 6073815 Ebenezer (FIEIDE)	180				80	270	
GETAFE								
33	Av. Francisco Fernendez O T. 925541043 (UEBE)	37	14	14	13	33		
LAS ROZAS								

34	Escorial 10 T. 6374464 I. C. Evangelica	3	22	3	30	15		
	LEGANES							
35	Seminario 6 T. 7777078 Casa Oración Pentecostal	21	4			3		
36	Tirso de Molina 7 T. 5698862 I. E A de Dios F.1985	Célula	depend.	Fernando	Días			
37	C/ Rioja 69 T. 4727120 I.E.Salem	Se suma	en conjunto	a Salem	Pedro	Diez		
	MADRID CAPITAL							C.P. y DIS.
37	Aguilón 7 T 7923933 I E Pentecostal La Puerta	1	35		8	10		28045 - 2
38	Alejandro Sánchez 49 T. 6840447 I E Pentecostal	8	70		20	20		28019 - 11
39	Alfredo Castro C. T.7777078 I. E. Pentecostal	1	35		8	10		28018 - 13
40	Alora, 7-9 T. 7471489 Asamblea Cristiana Carismática	22	1	5		11		28038 - 13
41	Amor de Dios 8 T. 4291874 I E Bautista	10				8	40	28014 - 1
42	Amparo 78/ Pº Dr. Vallejo N.52 T.5172329/4675746	15	135		130	30		28012 - 1
43	Antonia Lancha 28 T.659246925 Alianza de Amor	10	20		20	15		28019 - 11
44	Argos 13 T. 3205046 Asamblea de Dios	350	150	10	50	55		28037 - 15
45	Antonio Rodriguez S., 8 SI.E Betel (AEMC)	300	100			100		28044 - 11
46	Av Carabanchel alto 56. L.9 T. C. C.Integral P/tal	150	200		70	100		28044 - 11
47	Av. Guadalajara 37 L. 9 T.3252410 I. Filadelfia	Se	encuesta	aparte	iglesia.	de	filadelfi	28032 - 20
48	Av. Juan de Andres 24 T. 3738351/ 666949877 A Hnos	10	20	10	20	12		28035 - 8
49	Av.Pedro Diez 7 T.4727120 I.E.Salem Otras P/tales	378	222	Incluye a las	Otras de	80	Salem	28019 - 11
50	Av. Rafael Alberti 18 T. 7781784 Ejercito S/ción	26	35	6	15	12		28038 - 13
51	Av S. Diego 13 T. 6700205 Asamblea de Hermanos	118	2		10	20		28038 - 13
52	Badalona 54 3D T 7340628 I. EV	25				8		28034 - 8
53	Beneficencia 18 T. 4452560 I.E.(IERE)	200	300	80	120	45		28004 - 1
54	Bravo murillo 85 T. 91-5330108 I E Presbiteriana IEE	60	10		30	20		28003 - 7
55	Butrón 20 (Austria) T 5703572 I.E. IEE Presbiteriana	40					10	28022 - 20
56	Caballero de Gracia 8 T5324003 Asamblea de Dios							28013 - 1
57	Calatrava 25 T 3655615 IEE Presbiteriana	50				10	20	28005 - 1
58	Carolinas 10 T 4595844 I E China							28039 - 6
59	Cesar Gozalez R 25 T 5944764 I C Reformada	5	20	10	30	15		28027 - 15
60	Diego Manchado 29 T 3315565 Asamblea de Dios	54	12		18	8		28038 - 13
61	Duque de sexto 6 T. 91-4764846 As. H/nos	40	10		4	4		28009 - 3
62	Eras 7 T 3816552 I E "Alfa y Omega"	45	8		11	8		28033 - 6
63	Esfinge 19 T 7426690 I Biblia Abierta Otras P/tles	30	30	7	20	22		28022 - 20
64	Eugenio 5 T 3155565 I E Asamblea de Dios	30	20			8		28029 - 6
65	Eulalia Gil 18 T 5258325 I.E.P (FIAPE)	70	50	4	15	35		28025 - 11
66	Felipe de Diego 3 T 7855489 / 7777078 I.E.P. FIEPE	115	15		50	40		28018 - 13
67	Feranando Diaz M. 3 T 5698862 Asamblea de Dios	170	30	5	30	30		28019 - 11
68	Fuendetodos 28 I Bautista Reformada							28047 - 11
69	Fuentespina 20 I Misión Evangélica							28031 - 18
70	General Lacy 18 T 5392537 I E Bautista UEBE	300	40	40	38	52		28045 - 2
71	General Ricardos 188 T.5083727 I E (Remar)	100	250	25	45	50		28019 - 11
72	Ginzo de Limia 44 T.656431875 I E Bautista (UEBE)	26	7	6	22	24		28023 - 8
73	Gutierre de Cetina 13 T.3771611 Bautista PN.(UEBE)	50	25	50	50	20	40	28017 - 15
74	Hermosilla 126 T.3564360 Ejercito de la Salvación	12	57	5	150	25		28028 - 4
75	Hernández de Tejada 4 T.4074347 Bautista (Americanos) UEBE	6	56	6	50	41		28027 - 15
76	Hospital 2 T. 5300124 Asamblea de Dios	10	50			10		28012 - 1
77	Irún 5 T 5475652 Centro Rey Pentecostal							28008 - 9
78	isla de Rodas 36 T.3721024 Agua de Vida (AEMC)	48	12		10	10		28034 - 8
79	Jaime Vera 22 T 4643282 C C Pentecostal	15	35	7	15	20		28011 - 10
80	Joaquín Ibarra 46 T 6779159/3295527 Otros Bautistas	32	10	2	11	14		28042 - 21
81	José Prados y P.1.T 4372987 Encuentro con Dios OMS	40	20	25	10			28035 - 8
82	Juan de Vera 4 T 6849014 I. Hosanna Otras P/TLES	100	250	30	100	25	55	28045 - 2

83	Londres 13 T7633491 Asamblea de Dios	54	26	25		20		28028-	4
84	Lucano 60 T 30685281 E Emaús Carismática Pent.	40	30			12		28022-	20
85	Lumbreras 8 T 3719990 I E Independiente	37	6	20	4	23		28032-	19
86	Madridejos 41 T.4752937 I E Bautista (UEBE)	63	13		10	20		28026-	12
87	María Pedraza 11 T 4594482 Shaddai (As Herm)	80	10	5	10	35		28039-	6
88	Molina de segura 3,1B T.3714636 C. C. Rey de las N	7	63			14		28030-	14
89	Monederos 22 T. 4768354 Vida Nueva Cuadrangular Otras P/tal	90	90			100	50	28026-	12
90	Noviciado 5 T.5321742 I.E.Presbiteriana IEE	280				45	70	28015-	1
91	Nª Sª Gracia 3 T 4752814 I E Pentecostal Libre	25	25			5		28044-	11
92	Nª. Sª de la luz 118 T. 6333753 Otros Bautistas	172	8	30	8	40		28047-	10
93	Núñez de Balboa 43 T.5765109 I E (Ingleses)		200		50	20		28001-	4
94	Ofelia Nieto 57 T.7382153 As Herm	70			5	19		28039-	6
95	Palermo 28 T 6730578 / 3881965 I E Bautista							28043-	16
96	Pº Castellana 6 T.43547811 E Alemana		350		450	100		28046-	4
97	Pº Extremadura 179 T. 5262471 I E Libre	10				12	50	28011-	10
98	Pº Extremadura 258 T. 6695289 Iglesia Evangélica	17	3		5	7		28011-	10
99	Pelicano 26 T.5251730 I E Nazareno	77	20		30	25		28025-	11
100	Pinzón 16 T. 4489167 Iglesia Evangélica	123	17		5	30		28025-	11
101	Pza Getafe 1 T.5196904 Iglesia Bautista UEBE	115	38	20	51	30		28002-	5
102	Pl. Ribadeo 5 T. 6324026 I. Apostólica P/tal FIAPE	20	30		10	30		28029-	8
103	Puerto maspalomas 22 T 3862854I E (As Her)	80	10	5	10	35		28029-	8
104	Rafael Calvo 9 T 3710094 I E Coreanos						80	28010-	7
105	Redentor 13 T. 5081003 Iglesia Evangélica Remar	radio	tv					28044-	11
106	Ricardo Ortiz 74 T. 3816552 Asamblea de Hermanos	110	15		40	40		28017-	15
107	Iglesia Evangélica Filadefia	se conta	biliza ap	arte					
108	San Virgilio 2-4 T. 4372934 Bautista UEBE	32	14		15	21		28038-	13
109	Stª Virgilia 5 T.3819140/7630219 I. Evangélica							28033-	16
110	Sierra de Alcubierre 4 T.4777445 El faro (Reto)	90	30		20	30		28018-	13
111	Sierra Engarceran 7 T. Iglesia Evangélica							28031-	18
112	Sierra Tortejada 2 T. 3325088 Ebenezer (UEBE)	75	70	15	10	20		28031-	18
113	Talia 32 T.7413078 I. E. (FIEIDE)							28022-	20
114	Tembleque 140 T 7057614 I E As Herm	58	6		12	7		28024-	10
115	Teruel 25 T 5721862 I E de Cristo	60	22		25	18		28020-	6
116	Tiberiades 6 L.3 T.6740352 I. Bautista	10	35		10	16		28043-	16
117	Trafalgar 32 T.5497281 Asamblea de hermanos	55	25		10	20		28010-	7
118	Valdesangil 69 T. 6812161 I E Labranza Dios Indep.		150			40		28039-	9
119	Vallehermoso 70 T.4484411 Amistad Cristiana	130	70		30	40		28015--	7
120	Victor de la serna 60 T.3594802I. E. Chamartín	50	70	5	5	20		28016-	5
121	Villacarlos 14 T.7751066 Iglesia Evangélica	40	5			6		28032-	19
122	Villapalacios 28 T.7955137 Iglesia Bautista UEBE	34	13	8	18	26		28021-	17
123	Viña 3 T. Community Church							28003-	7
124	Virgen del Lluc 17 T.659926081 I. Emmanuel AEMC	45	45		9	25		28027-	15
125	Virgen de Lluc 134 T. 686578716 I. de Dios Pent.	24	36	3	7	25		28027-	15
	MEJORADA DEL CAMPO								
126	Av Concordia 3 T.6790908 I. E Independiente (F.1985)	26	4		3	5			
127	Pasaje Beatriz 3 T 4727120 I E Salem (F.1988)	Se suma	En conjunto	A Salem	Pedro	Diez			
	MOSTOLES								
128	AV. DE PORTUGAL, 45 I. E. Bautista Indep.1980	18	8		10	14			
129	Av. ONU 22 T.6567636 I. E. FIEIDE F.1978								
130	Carcavilla 9 T. 6643614 C.C. Vida Nueva (Cuadrang)	120	80	10	10	50			
131	Montecarlo 54 D T 6468867 Com E Reformada	38	10	10		4			
132	Pº Goya 19 T.6129328 I.E. (IEE) F.1986		40			15			

133	Pzª Fuensanta 3 T.6471020 I. E IEREF.1990	20	37		20	12		
	PARACUELLOS DEL JARAMA							
134	Cta Barajas-Paracuellos K.7.5. T. 6582519 Agua Viva	58	12		70	40		
	PARLA							
135	Dos Amigos 5 T. 6984772 I.C. Resurrección	30				30	60	
136	Fuenlabrada 5 T 6052036 C C La Fuente 1992	24	25	1	4	6		
137	Paloma 16 T.6992098 I E (EUEBE)	55	15		2	8		
138	San Blas 12 T. 6982707 Iglesia de Cristo (1981)	80	20		10	8		
	PINTO							
139	Getafe 14 T.91-6913960/920819 I E cielos Abiertos	60	20		40	40		
140	Palos de la Frontera 1 T.6913960 I E Bautista UEBE	28	9	5	4	20		
141	S. Francisco Asis 9 T. 4720850 Iglesia Evangélica	38	7	31	14	18		
	POZUELO DE ALARCÓN							
142	Cerezo del paular 3 T. 3521448 Cristo te Ama	27			10	9		
	POZUELO DEL REY							
	C/ Nueva 29 T. 3521448 Ig. Ev Renovación	Iderm	Alcalá	Renovac.	domicilio			
	RIVAS VACIAMADRID							
143	Cerezo de Paular 3 T.3521448 A de H. (f.1990)	40	6		4	4		
	SAN FERNANDO DE HENARES							
144	Apdo 64 T 6730294 C Cristiano A Deelen	ES UN	LOCAL	NO	ACTIVO			
145	Camino de la Huerta 29 T 6692594 I E FIEIDE F.1989							
146	Gabriela Mistral 16 T. 6728384 C C Betania	46	4			15		
	SAN MARTIN DE LA VEGA							
147	Buero Vallejo 8 T 8958561 C C Evangélica							
	SAN SEBASTIAN DE LOS REYES							
148	A. Castilla la Mancha 162. T.6526171 UEBE	17			15	15	35	
149	Apdo 378 T 6756546 I de Dios de España Pent.							
150	HERMANOS DE CRISTO 14I. E. Biblia Abierta Pent.	78	2		15	20		
	TORREJÓN DE ARDOZ							
151	Av. Constitución Esq. T.8859260 I C Bíblica	12	3			4		
152	Canto 11 T. 6567983 C C Calvario (Renovación)	44	20		5	30		
153	Higueras 4 T.6756763 Ig. Ev.F.1984	52	8			6		
154	La Libertad 47 T.6560918 I E El Sinaí	30	30		20	30		
155	Londres 6 T 4727120 I. E. SALEM. F.1970	Se suma	En conjunto	A Salem	Pedro	Diez		
156	Mercurio 2 T.6778285 C C Hermanos Menonitas	10	4		4	2		
157	Oxigeno 6 T.6566728 I E Reformada (COREANA)	10	20		30	20		
158	S Francisco 38 T 8867292 I E el Buen Samaritano	40	4		8	5		
159	Solana 152 2ª C T 6756546 I. de Dios de España							
	TRES CANTOS							
160	Mar Cantábrico 56 T. 8045859 I E Pentecostal				2	18		
161	Sector Oficios, 24 T.6638352 I E Bautista UEBE	20	28	9	16	18		
162	Iglesia Evangélica (Sector Embarcaciones)	Ya no	Existe?					
	VALDEMORO							
163	Ruiz de Alda 35 T. 7777078 I. E. Pentecostal		15			5		
164	Río Manzanares 23 Portal 5 Bajo T.8956912 Célula		2			4		
	VALDETORRES DEL JARAMA							
165	Cañada de S. Sebastián 8 T 8415386 C. Cristiana	8	2	4	6	4		
	VILLAR DEL OLMO							
166	Comunidad Cristiana Emanuel (UEBE)	Célula	Depende de	I.B. Vallecas	J.Yebra			
	SUBTOTAL: censo cuya fuente directa es a iglesia y aparecen los datos pormenorizados en esta tabla	7295	4228	317	2758	2873	850	18321
	SUBTOTAL: de iglesias cuyos datos se han						1500	1500

obtenido a través de personas misioneras cercanas a estas iglesias (J.L.Briones, Enrique Montenegro), El número de extranjeros y simpatizantes mantiene la proyección anterior							
TOTAL							19821



Muchas de las iglesias que figuran en el Vademécum han sufrido cambios de domicilio a lo largo de su historia, así la iglesia de Hosanna ha registrado cinco cambios en poco más de diez años. Las observaciones que se hacen pertenecen a algunas de ellas que hemos podido detectar.

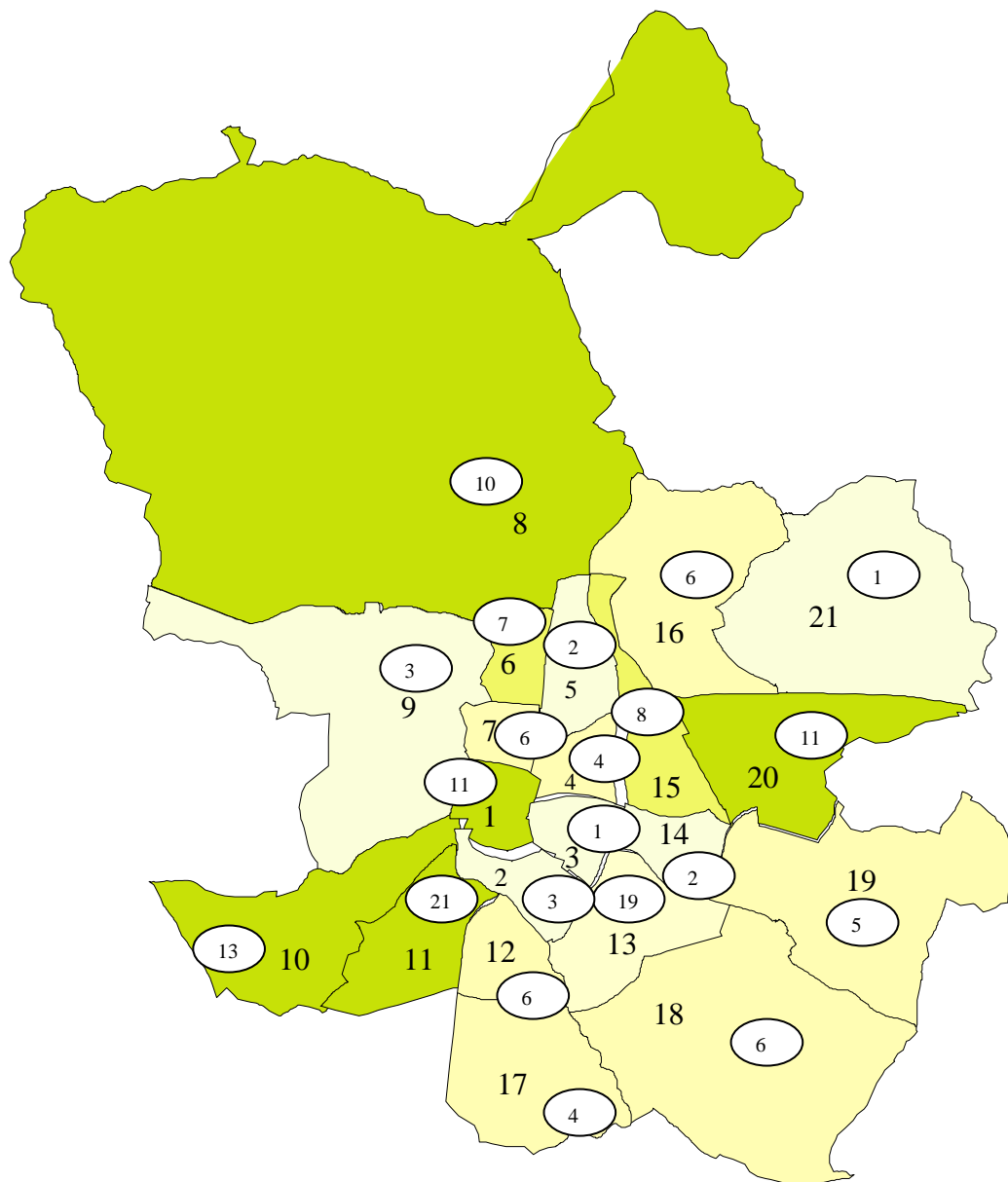
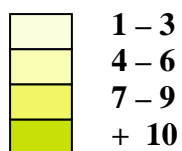
NÚMERO	OBSERVACIONES
Nº 4	ANTES RÍO MIÑO, S/N DENNIS SWICK Y GUÍA M.DE J.
Nº 5	¿ ANTES, CAMINO UNCAL , 18-20 F. 1974 ¿ D. SWICK.
Nº 10	ANTES CR. EL GOLOSO
Nº 12	ANTES AV. LISBOA 6-5º
Nº 14	ANTES SIERRA DE ALCUBUIERE 10
Nº 15	ANTES Pº EXTREMADURA 258 DENNIS S.
Nº 17	ANTESANDRES MAGNOLIAS 6
Nº 18	ANTESANDRES MARTINES 9
Nº 28	ANTES SALAZAR ALONSO, 20 DENNIS SWICK
Nº 32	ANTESMONTEBLANCO S/N.
Nº 33	ANTES AV DE LOS ANGELES15
Nº 36	ANTES AV DE GIBRALTAR 7
Nº 40	ANTES PL. ANOZIBAR, 8
Nº 110	NO SE CUENTA EL CENTRO DE REHABILITACIÓN DE ALCALÁ
Nº 119	ANTES JOAQUÍN MARÍA LÓPEZ 15
Nº 129	ANTES BARCELONA 50
Nº 130	ANTES SIMON HERNANDEZ, 82
Nº 132	ANTESMÉJICO 5
Nº 137	ANTES LA ARENA 20
Nº 143	ANTES FEDERICO GARCÍA LORCA (PZA)
Nº 154	ANTESRÍO TORETE

° En cuanto a la obtención de datos referidos a la localización de las Iglesias, nos hemos servido en su totalidad del Vademécum Evangélico 2003, dándose la circunstancia que todas estas pertenecen a la FEREDE No obstante, tanto la Iglesia Adventista como la de Filadelfia, no aparecen en el Vademécum, aunque si están registradas en la Ferede a efectos administrativos.

°° Respecto a las fuentes demográficas casi todas han sido obtenidas directamente de los pastores o sus esposas. Otro porcentaje a través de secretarios, ancianos o diáconos (19) y demás miembros con responsabilidad en sus iglesias.

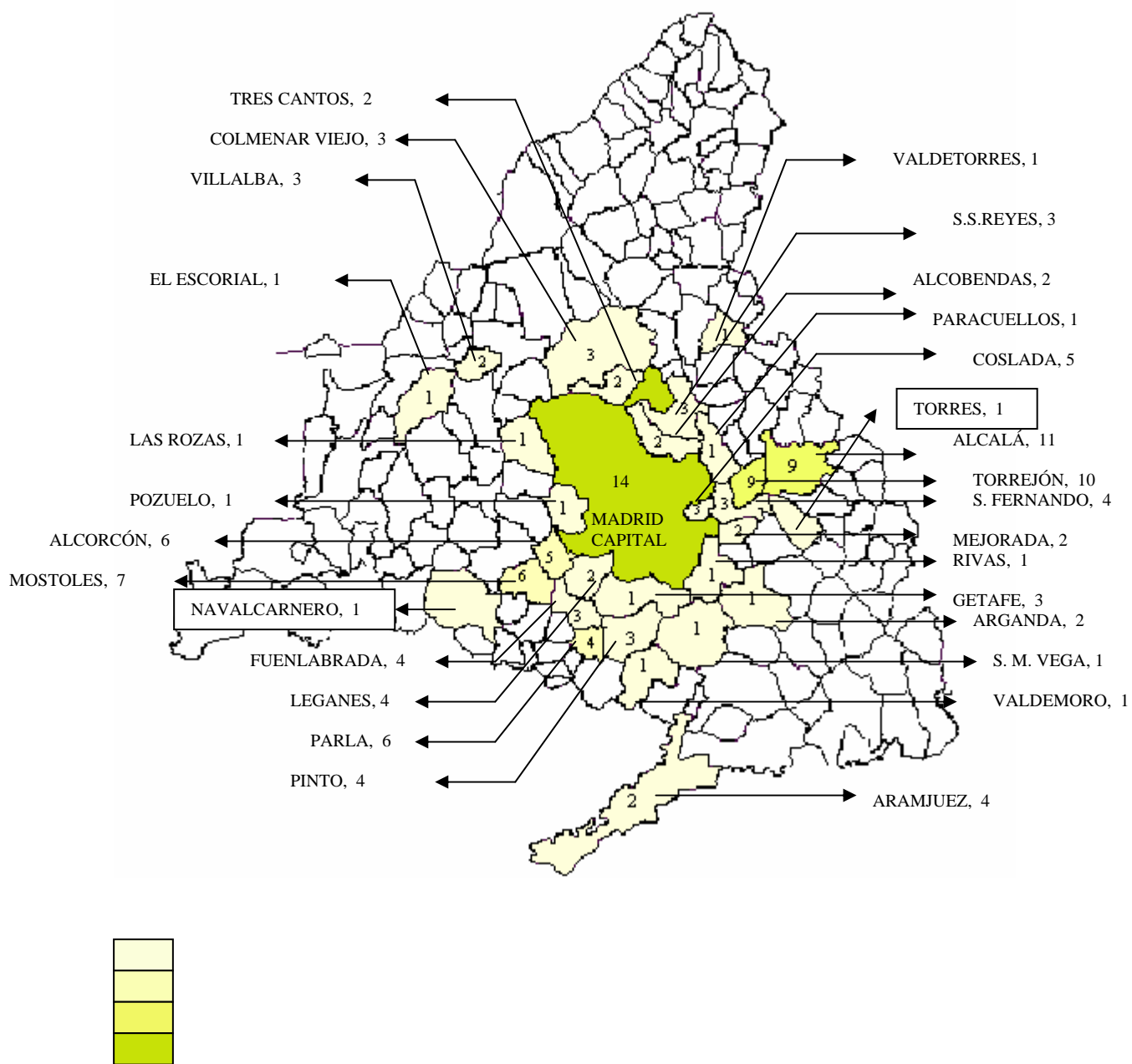
2.1.7. Cartografía de los locales de culto registrados el Vademécum Evangélico y la FEREDE en el Municipio de Madrid

DISTRIT N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	7
2	ARGANZUELA	1
3	RETIRO	1
4	SALAMANCA	2
5	CHAMARTÍN	2
6	TETUÁN	6
7	CHAMBERÍ	5
8	FUENCARRAL	7
9	MONCLOA	2
10	LATINA	5
11	CARABANCHEL	13
12	USERA	2
13	PUENTE VALLECAS	8
14	MORATALAZ	3
15	CIUDAD LINEAL	7
16	HORTALEZA	3
17	VILLAVERDE	1
18	VILLA DE VALLECAS	3
19	VICALVARO	2
20	SAN BLAS	5
21	BARAJAS	1
TOTAL		88



Fuente: Vademécum Evangélico y propia.

2.1.8. Cartografía de locales de culto registrados en el Vademécum Evangélico y la FEREDE en la Comunidad de Madrid.



Total de iglesias evangélicas adscritas a la FEREDE y registradas en el Vademécum del 2003 en la Comunidad de Madrid	TOTAL	73
Total de iglesias evangélicas adscritas a la FEREDE y registradas en el Vademécum del 2003 en el Municipio de Madrid	TOTAL	88
Población	TOTAL	19821

Fuente: Vademécum Evangélico y propia

Capítulo tercero. IGLESIAS EVANGÉLICAS ADVENTISTAS ADSCRITAS A LA FEREDE

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA: - UNION DE IGLESIAS CRISTIANAS ADVENTISTAS DEL SEPTIMO DIA DE ESPAÑA CUEVAS, 23	
Tipo de Sección: ESPECIAL	
Nº DE INSCRIPCIÓN: 5 2749-SE/A	
Fecha de Inscripción: 14/08/1968	

3.1. Generalidades y breve reseña histórica

La iglesia Cristiana Adventista pertenece también a la FEREDE, como una denominación más, sin embargo goza de plena autonomía como todas las demás. Evidentemente entre unas y otras puede haber más o menos coincidencia en sus principios, pero vale la pena resaltar que los adventistas tienen como aspecto particular el hecho de señalar el sábado como un día “consagrado”, puesto que sus preceptos dictan no hacer labores diferentes a la dedicación de la vida espiritual en estas fechas. Es un tanto parecida a la ley judía del Antiguo Testamento. Aunque la primera misión adventista se establece en España en 1903:

La iglesia Adventista, surge históricamente en los E. U. en la segunda mitad del siglo XIX. Los primeros adventistas procedían de las iglesias Metodistas y Bautistas de N. A. Podemos decir que los primeros orígenes de la Iglesia Adventista está íntimamente relacionado con la Reforma Protestante del Siglo XVI. El nombre de Adventista tiene que ver con el énfasis que esta Iglesia puso desde sus mismos comienzos en la parusía o segunda venida de Cristo a la tierra. Los adventistas han retomado de la escritura la observación del sábado, o séptimo día de la semana, como el día de reposo del señor. Su forma de gobierno es congregacional y representativa, manteniendo una separación absoluta entre la Iglesia y el Estado. (Ministerio de Justicia, 1998: 169)

3.2. Doctrina general. (Anexo nº 24)

Las doctrinas básicas de la Iglesia Adventista se resume en estos apartados suministrados por la misma entidad a modo de tríptico:

- 1) La Biblia es la única regla de fe y conducta infalible e insustituible
- 2) La Trinidad como fundamento de la figura de Dios
- 3) La Creación divina como origen de la naturaleza
- 4) El plan de redención para la pecaminosa naturaleza humana
- 5) La Ley de Dios como guía espiritual del ser humano
- 6) La experiencia cristiana surgida de la necesidad de seguir el ejemplo de Cristo.
- 7) La vida del hombre se proyecta en una doble dimensión de relaciones espirituales con Dios y sociales con sus semejantes

- 8) El mensaje es presentar la crucifixión y resurrección como fundamento de redención y la promesa de advenimiento

3.3 Estructura

Cada congregación actúa con plena independencia, pero cada cuatro años otorga su representación al Consejo Directivo, elegido democráticamente por la Asamblea general de los delegados, enviados por cada Comunidad local. Las Comunidades locales se anotan en el registro como lugares de culto. Forma parte de la División Euroafricana de las Iglesias Adventistas, con sede en Berna (Suiza) Su órgano de comunicación es La Revista Adventista. La UICASDE mantiene su personalidad jurídica como una sola entidad. (Ministerio de Justicia, 1998: 169)

3.4. Adventistas y obra social

En la página Web donde se anuncian los adventistas, puede verse claramente una de sus señas de identidad, cual es su preocupación por la solidaridad con el prójimo:

La solidaridad de los adventistas con las víctimas de las contingencias dolorosas de este mundo, no es un tópico teórico, es un programa de acción organizado que procura mitigar el dolor, aportar apoyo y soluciones a los marginados, rompe cadenas de vicio, educar. Pero la acción social de los adventista no se plantea como una ruptura de estructuras sino a través de una transformación personal efectiva que incida en un mejoramiento general de la sociedad (..) La presencia y testimonio de la comunidad Adventista en medio de una sociedad cada día más materializada (..) representa, así mismo, una comunidad de servicio y de amor, de interés y de corresponsabilidad por el mundo sufriente, por el prójimo desvalido o menesteroso..."

(www.uicasde@mad.servicom.es , 2003: octubre)

Salvo especificación la información ofrecida respecto a la Comunidad Adventista ha sido obtenida directamente de la página web de dicha confesión.

3.4.1. Asociaciones y organizaciones dependientes

Colegios Adventistas de Sagunto, (Barcelona, Madrid y Zaragoza); Editorial Safeliz, S.L. (Madrid); Liga de la Salud y Temperancia; Asociación Internacional para la Defensa de la Libertad Religiosa (AIDLR), Industria de alimentos Granovita (genera decenas de puestos de trabajo) (Sagunto); Residencia de Ancianos Maranatha (Barcelona); Agencia Adventista para el desarrollo y recursos Asistenciales (ADRA –España) Respecto a este último apartado es importante destacar el énfasis que ponen los Adventistas en temas de solidaridad. ADRA realiza tanto en la comunidad de Madrid como en el mundo labores de índole social proyectos de desarrollo. Posee 3.345 centros de beneficencia, 3.886 unidades de servicio a la comunidad y posee una red de 18.340 sociedades colaboradoras, 5.356 escuelas y colegios, 87 universidades, 474 hospitales y clínicas y 113 asilos y orfanatos.

Al encontrarse inscrita esta denominación en la FEREDE, no vamos a elaborar un listado de elementos relacionados con la integración o el conflicto, pero si merece la pena señalar que en cuanto al conflicto, prácticamente sus

problemas con la sociedad mayoritaria, son los mismos mencionados en la FEREDE y en el ámbito interno, existen también la tendencia a generarse divisiones entre nacionales y extranjeros, así como corrientes doctrinales que dan origen a nuevas iglesias. Por otro lado las actividades y organismos mencionados en párrafos anteriores nos dan una idea de la labor que está cumpliendo esta denominación en la integración de personas, desde la perspectiva de la educación, la salud, la caridad, la fraternidad, el acompañamiento, etc. no solamente con sus correligionarios sino también conciudadanos en general.

3.5. Adventistas y conflicto: el estigma

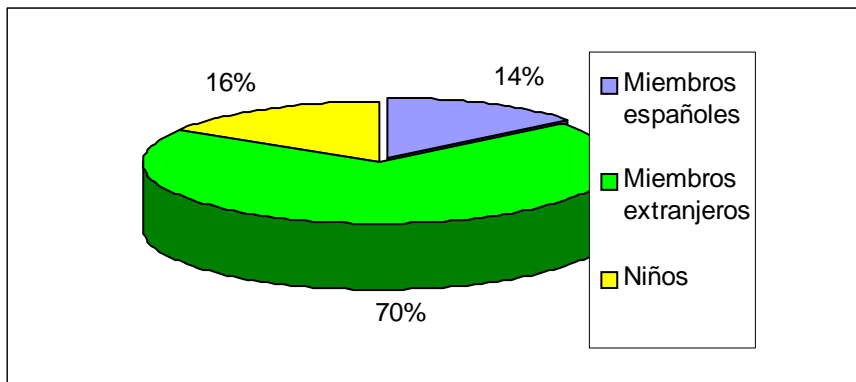
En éste apartado los estigmas que se ciernen sobre los adventistas se asemejan al resto de evangélicos pertenecientes a la FEREDE, con lo cual no añadiremos nada nuevo.

3.6. Aspecto demográfico

Es una congregación que en los últimos cinco años ha recibido a un gran número de inmigrantes de todas las nacionalidades, pero especialmente rumanos, latinoamericanos y africanos. Siendo los rumanos, con diferencia, quienes ahora mismo se constituyen en mayoría según puede apreciarse en el cuadro general dedicado a los adventistas

Las columnas que en éste apartado aparecen en blanco, se debe a que la información obtenida a sido del conjunto general de la denominación y no pormenorizado como en el caso de las registradas en el Vademécum de las pertenecientes a la FEREDE

	IGLESIAS	MIEMBROS ESPAÑOLES	MIEMBROS EXTRANJER	SIMPATIZ ESPAÑOL	SIMPATIZ EXTRANJ.	NIÑOS	TOTALES C.P. DIST
1	ALENSA 6 (ESPAÑOLA) Tel. 91-5539192 / 5358310						28003 - 7
2	AUSTRIA 2 (RUMANA) T.						28022 - 20
3	BENEFICENCIA 18 (RUMANA) T.91-4452560						28004 - 1
4	CALATRAVA 25 (RUMANA) T. 91-3656815						28005 - 1
5	CIUDAD PEGASO C/11 S/N POL. LAS MERCEDES (RUMANA)						28022 -20
6	CRA VICALVARO -CANILLEJAS 135 (SURAMER)T.91-8033702						28043 -16
7	DR BELLIDO Nº 15 (ESPAÑOLA) T. 91-4775185						28018 -13
8	LOS YEBENES (MIXTA) 255 T. 91-7170510						28047-10
9	NOVICIADO Nº 5 I.RUMANA T. 91-5321742						28015- 1
10	RAMON PATUEL Nº 5 (SUDAMER) T.91-3561772						28017-15
	COSLADA						
11	COSLADA AV.PRINCIPE DE ESP. S/N (RUMANA) T. 91-6716968						
	SAN FERNANDO DE HENARES						
12	S.F. C.C.ALCOSTO C/SOMORROSTRO (RUMANA)						
	TORREJON						
13	LA CRUZ 21 (RUMANA)	700	3500			800	5000

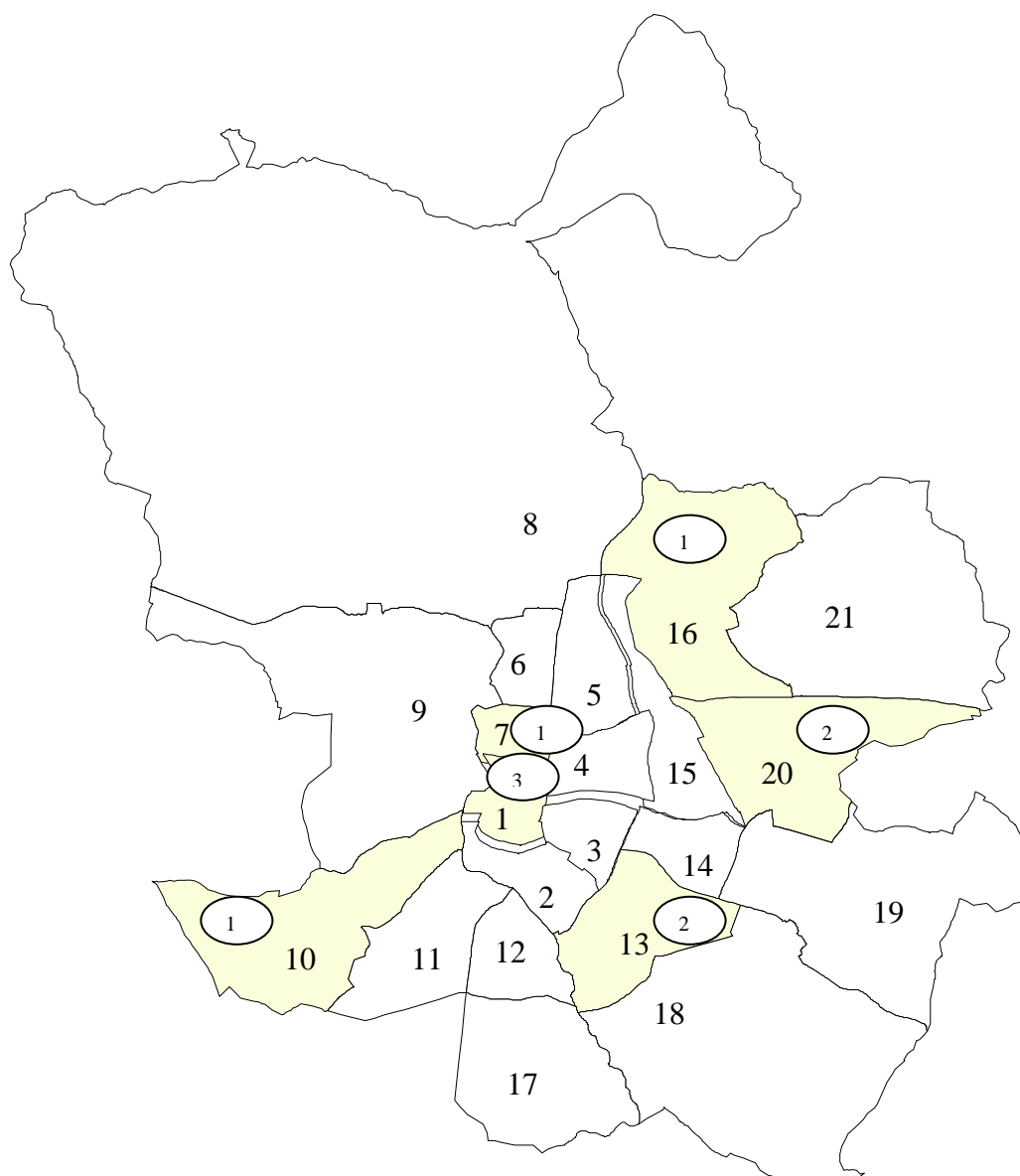
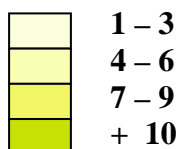


° Los datos obtenidos para la Iglesia Adventista, tienen como fu cartográfica a su secretaria Cristina González

°° Los datos demográficos fueron suministrados, vía telefónica, por su secretario general el señor Don Pedro Villa. Se realizó una visita a su sede social que se encuentra en la calle Cuevas, y un sinnúmero de llamadas, que dieron como fruto estos datos generales. Hubiésemos querido aportar datos mucho más precisos, iglesia por iglesia, pero no fue posible.

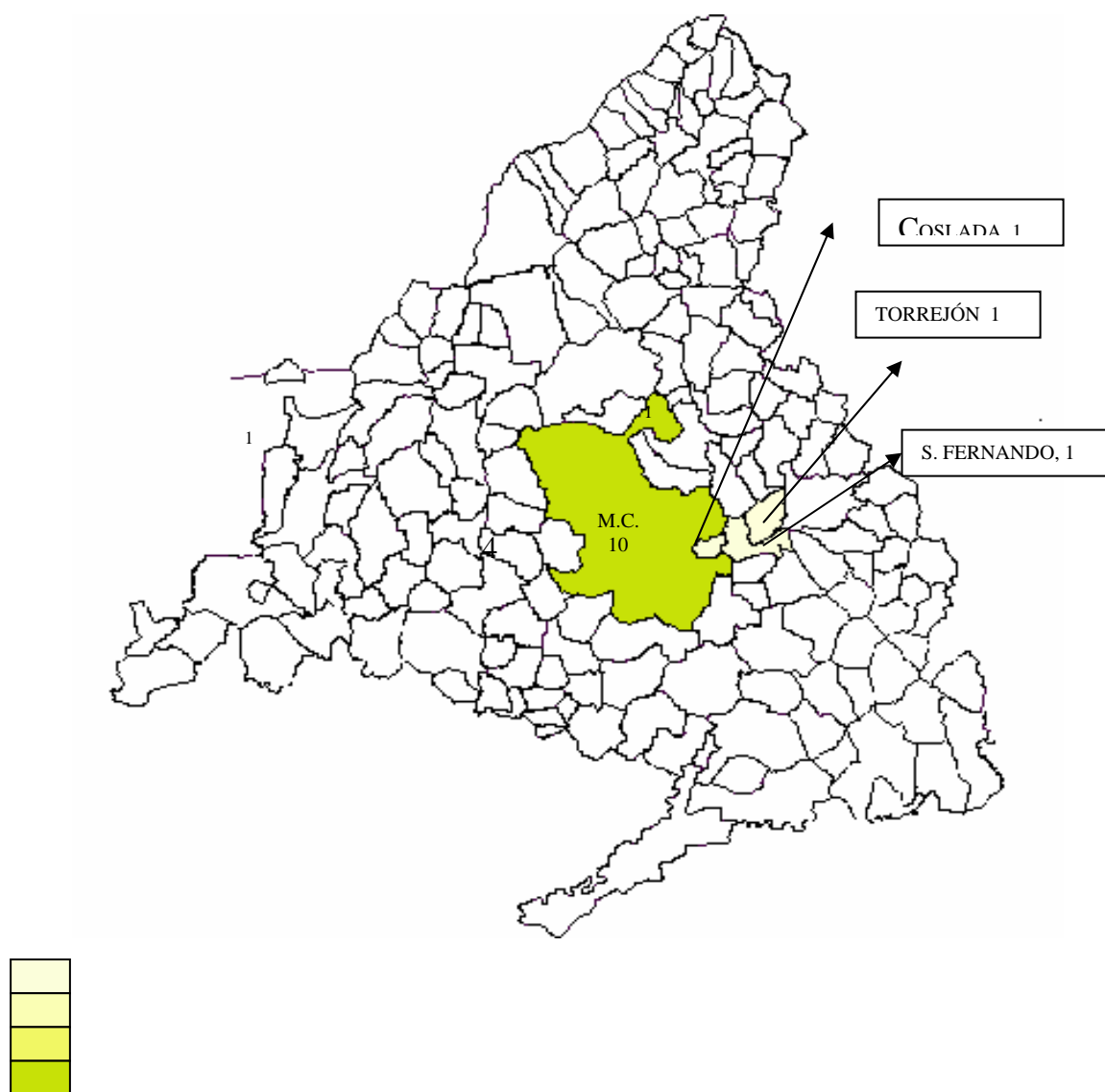
3.7. Cartografía de los lugares de culto Adventistas en el Municipio de Madrid reconocidos por UICASDE

DISTRIT n°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	3
2	ARGANZUELA	
3	RETIRO	
4	SALAMANCA	
5	CHAMARTIN	
6	TETUÁN	
7	CHAMBERÍ	1
8	FUENCARRAL	
9	MONCLOA	
10	LATINA	1
11	CARABANCHEL	
12	USERA	
13	P/TE VALLECAS	2
14	MORATALAZ	
15	CIUDAD LINEAL	
16	HORTALEZA	1
17	VILLAVERDE	
18	VILLA VALLECAS	
19	VIVALVARO	
20	SAN BLAS	2
21	BARAJAS	
TOTAL		10



Fuente: Uicasde y propia

3.8. Cartografía de las Iglesias Evangélicas Adventistas en la Comunidad de Madrid



Total de Iglesias Adventistas adscritas a la FEREDE no registradas en el Vademécum del 2003 en la Comunidad de Madrid	3
Total de iglesias Adventistas adscritas a la FEREDE no registradas en el Vademécum del 2003 en el Municipio de Madrid	10
Población	5000

Fuente: Uicasde y propia

Capítulo cuarto. IGLESIAS EVANGÉLICAS GITANAS DE FILADELFIA

Nº DE REGISTRO:

Tipo de Sección:

Fecha de inscripción:

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:

-

4.1. Generalidades y breve reseña histórica

La Iglesia Evangélica de Filadelfia pertenece, al igual que la Adventista a la FEREDE, siendo la mayoría de sus miembros personas pertenecientes a la etnia gitana.

En 1950 se inició en Francia un movimiento evangélico entre las comunidades gitanas, y de ahí se extendió por diversos países del mundo. En 1965 cinco gitanos españoles que estaban trabajando en Francia fueron convertidos a Cristo, e inmediatamente decidieron dejar sus ocupaciones y predicar el Evangelio en España. El ministerio de estos gitanos entre su propio pueblo hizo que se fundara la Iglesia evangélica de Filadelfia (que tomó este nombre de una de las iglesias fieles citadas en el Apocalipsis), que se difundió rápidamente por toda España. (Ministerio de Justicia, 1998:135)

La información que se presenta a continuación respecto a la Comunidad Gitana de Filadelfia obedece, salvo la ofrecida por el Ministerio de Justicia, a la obtenida a través de sus líderes los señores Blanco y Montoya citados más adelante.

4.2. Doctrina general

La Iglesia de Filadelfia pertenece a la llamada tendencia pentecostal-carismática, donde se hace un gran énfasis en la alabanza, la sanidad y la oración. No nos extenderemos más en explicar éste apartado, por que básicamente su doctrina corresponde a las demás adscritas a la FEREDE

4.3. Estructura

Está estructurada como denominación única en todo el territorio Español. Pero tiene líderes encargados por las diversas regiones del país y cuenta con congregaciones, que se anotan en su Registro como lugares de culto, al frente de las cuales hay pastores y miembros responsables de las actividades de las mismas. La iglesia Evangélica de Filadelfia cuenta con 70 iglesias en toda la Comunidad de Madrid, aunque a efectos administrativos incluye también a seis iglesias en Toledo. Su sede central se encuentra en Valladolid, pero tiene órganos en varias regiones de España.

4.4. Filadelfia y obra social

La iglesia de Filadelfia no tiene grandes organismos paralelos de servicio a la comunidad, pero si cuenta con la Asociación Gitana como

colaboradora suya. Las labores sociales se prestan en el ámbito de solidaridad y fraternidad. Pero merece la pena destacar la labor importante que ha jugado la iglesia evangélica en la integración y transformación de su propio colectivo a la sociedad. Tal vez el aspecto más destacado podría ser con relación al cambio de ciertos estigmas que señalaban a esta etnia, como puede ser, el trato a la mujer, dado el énfasis que sus pastores ponen con relación al respeto mutuo de la pareja, puesto que a través de una visión cristiana basada en cierta igualdad de derechos y obligaciones, muchas mujeres han podido acceder a cosas antes reservadas estrictamente para los hombres, como era la conducción de automóviles o los estudios secundarios. Otro ejemplo es el papel de la iglesia en la concienciación para la prevención y tratamiento de toxicómanos, presidiarios, delincuentes. Ha sido de suma importancia para este colectivo y la sociedad madrileña en general. (Anexo nº 25)

4.5. Filadelfia y conflicto: el estigma

En cuanto a la iglesia en si, se han dado algunos conflictos originados por cuestiones legales, como pueden ser licencia, ruidos, estructuras, etc. lo cual generado, en algunos casos, la toma de medidas drásticas, sobre algún local de culto. El tema jurídico ha sido, en parte, el origen del derribo de los dos locales de culto en Carabanchel. Pero como decíamos antes en el apartado dedicado a las iglesias evangélicas de la FEREDE, también existen conflictos entre ellos. Tal vez, el más importante es el vivir a espaldas los unos a los otros. La relación con otros evangélicos payos deja mucho que desear, pero también éste es un reflejo de lo que se vive con el resto de conciudadanos. Existe un choque y abismo cultural que es importante.

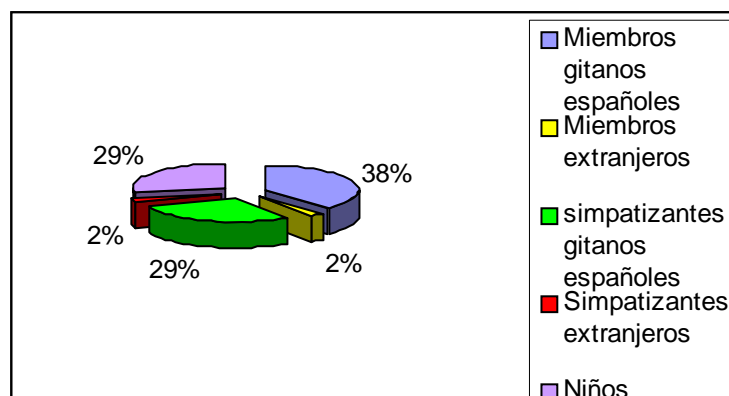
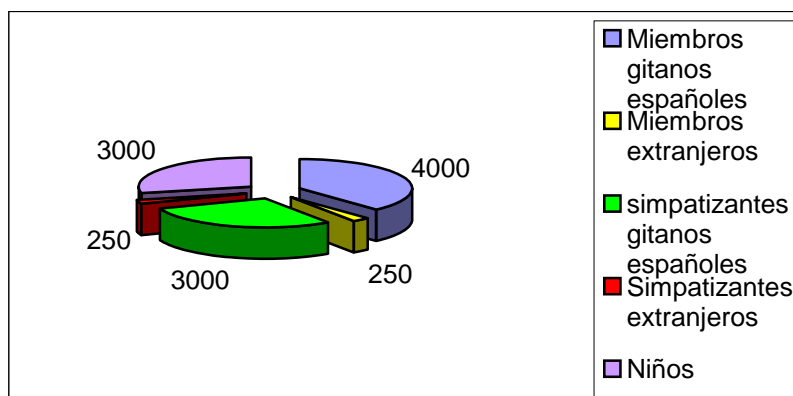
4.6. Aspecto demográfico

Como bien puede apreciarse en la siguiente gráfica de población, los gitanos son una etnia, que en los últimos años han experimentado un acercamiento bastante fuerte hacia el mundo evangélico. Es muy difícil llegar a saber con exactitud, el número de gitanos conversos en la Comunidad de Madrid, -y de ello intentaremos dar alguna información en el siguiente numeral- más, lo que sí es innegable, es que ésta tendencia religiosa va ganando cada vez más adeptos. Pero no solo Filadelfia representa al mundo gitano, hay un porcentaje importante de extranjeros latinoamericanos, y un pequeño número de españoles “payos” en sus iglesias.

**MATRIZ DE IGLESIAS EVANGÉLICAS DE FILADELPHIA EN LA
COMUNIDAD DE MADRID 2003**

	<i>IGLESIAS</i>	Miembros	Miembros	Simpatizant	Simpatizant	Niños	Otros	TOTAL
		Españoles	Extranjeros	españoles	extranjeros		simpatizant	
	ALCALA DE HENARES							
1	C/ ademé 138 (fundación 1979)							
2	IGLESIA SIN DETERMINAR SU DIRECCIÓN							
	ALCORCON							
3	IGLESIA SIN DETERMINAR SU DIRECCIÓN							
	ARANJUEZ							
4	COLONIA EL DELEITE (fundación 1991)							
5	VALENCIA S/N (fundación 1977)							
	ARGANDA DEL REY							
6	CARRETAS 44 (fundación 1986)							
	VILLALBA							
7	DOMICILIO PARTICULAR							
	FUENLABRADA							
8	BARRIO DEL NARANJO							
	GETAFE							
9	ZONA LAS MARGARITAS GET. O ¿LOS POZOZ ?							
10	LEGANES S/N (F.1976)							
	LEGANES							
11	BARRIO DE LA FORTUNA							
12	SIN DETRMINAR DIRECCIÓN O ZONA							
	MADRID CAPITAL							
13	AGUACATE							11
14	ANDALUCES							13
15	ALBUÑUELAS 18 / AV. DE ORCASUR (F. 1975)							12
16	ALDAYA 41, 42, 43 (HORTALEZA) (F. 1971)							16
17	ALUCHE, BARRIO (LATINA F.1981)							10
18	ademécu, BARRIO DE LA (VILLA DE VALLECAS)							18
19	ANTONIO GONZALEZ PORRAS 21 (CARABANCH)							11
20	ARMENGOT S/N (CARABANCHEL)							11
21	AV. ademécum /PINAZO 10 (S FERMIN / F.1987)							12
22	AV. DE ademécum 37 L. 9 (S.BLAS- F.1979)							20
23	AV. RAFAEL FINAT 3 BAJO (carabanchel)							11
24	JOSÉ ROMERO 19 (COL. LOS TOREROS),							9
25	CAR. VILAVERDE – VALLECAS COL. ademécu							17
26	CAR. DE VICALVARO 25, BAJO (S BLAS . F.1970)							19
27	CARRETERA DE VICALVARO 89							19
28	CRA DE VILAVERDE S/N LA CELSA (F.1984)							13
29	ademécum , BARRIO DE LA (CIUDAD ademé)							16
30	CUARTEL DEL POBLET 41 (MÍNIMO CAÑO ROTO)							10
31	DEL OSO 19 BAJO							1
32	ademé BARRIOS 4 (LATINA-ALUCHE. F. 1977)							10
33	FERNANDO GONZALEZ, 5 Y 15 (CARABANCHEL)							11
34	GARCÍA LLAMAS, 41 (EL AVE) ENTREVIAS. VALL							13
35	G/RAL RICARDOS 177 (CARABANCHEL F. 1977)							11
36	ademécum 1 (CHAMARTÍN)							5

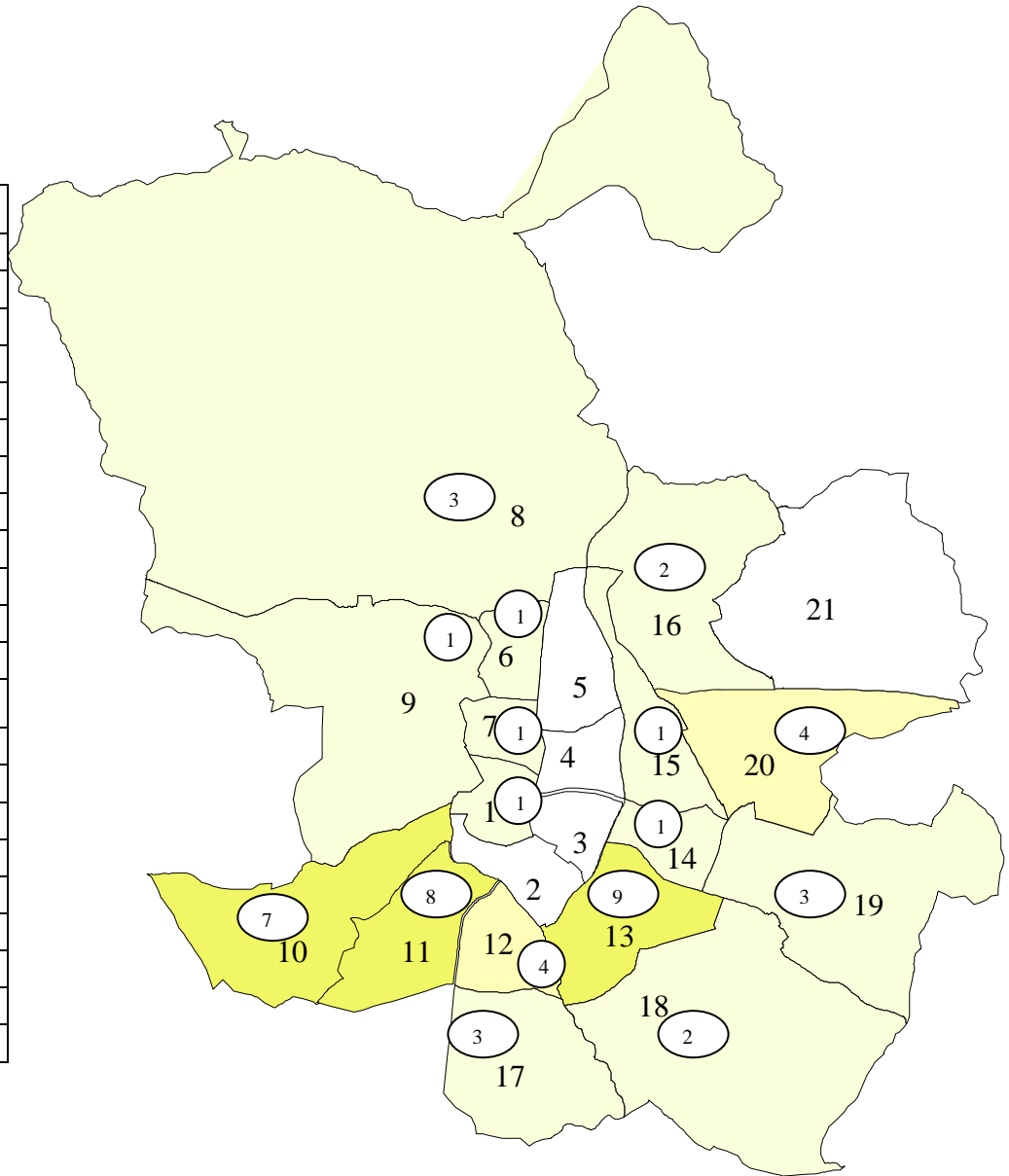
37	ademécum PINGARRÓN 9 (VALLECAS F. 1981)							13
38	JOSÉ LÓPEZ (PEÑA GRANDE F.1986)							8
39	LUIS DE HOYOS SAINZ, S/N 2 LOCAL 3 (F.1982)							14
40	LUSERA,59 /JASPE 56 / /PL.ELIP(1972)							12
41	ISINIO ademécum 62 (PALOMERAS-VALLECAS)							13
42	LOS CARMENES, BARRIO (LATINA. F.1981							10
43	LUCANO, 17 (CANILLEJAS)							20
44	LUIS CERNUDA, LOCAL 2 FINCA 3							15
45	LUIS ademé 2 (PALOMERAS)							13
46	MANRESA 48, ademécum (FUENCAR F.1989)							8
47	MEJORANA 27 (ENTREVÍAS- VALLECAS)							13
48	ademécu ademéc 3 (CARABANCHEL F. 1981							11
49	MIGUEL DE LA ROCA 6 (ENTREVÍAS- F.1977)							13
50	ademécu GÓMEZ 39 CANILLEJAS F.1977)							20
51	Nª Sª DE ademécu 108 (FUENCARRAL F.1986							8
52	PASEO DE ademécum 179 (CERCA A CAÑO ROTO, EL 3 ¿)							10
53	adem CHICANO 2 BJ (DESAPARECida) (POZO DEL TÍO RAIMUNDO)							13
54	PZA DE LOS PINAZOS, 10 LOCAL 168 (S.FERMIN-USERA)							12
55	PZA BENDICIÓN DE BRENDA 2 BA JO CARABANCHEL-PAN BENDITO							11
56	PORTUGALETE, 29 B. ademé S. BLAS							20
57	RIVAS S/N (VICALVARO)							19
58	RODRIGO DE ademéc 2 (CENTRO-LATINA							10
59	SOMBRERETE S/N (LA CORRALA- F.1991)							10
60	SIERRA DE ENGARCERÁN 7 (VILLA VALLECAS F.1970)							18
61	ademé, BARRIO (F.1985)							6
62	ademécum 11VILLALONSO S/N (VILLAVERDE							17
63	VIRGEN DE LOS DESAMPARADOS (VILLAVERDE ALTO)							17
	MOSTOLES							
64	CARRETERA DE FUENLABRADA –MOSTOLES							
	MEJORADA DEL CAMPO							
65	C/DE LA PRENSA S/N							
	NAVALCARNERO							
66	RÍO EBRO 7							
	PARLA							
67	CALDERILLO 5							
68	LA SAL 43 1º (PAYOS)							
	PINTO							
69	SAN FRANCISCO DE ASIS 9							
	TORRES DE ALAMEDA							
70	ademécum 11							
	TOTALES	4000	250	3000	250	3000		10500



° Tanto las fuentes demográficas como las cartográficas han sido suministradas por el Secretario General en Madrid, Don Enrique Blanco y su secretario local Enrique Montoya. Dentro de las grandes dificultades que se nos ha presentado para recabar información entorno al mundo de Filadelfia, nos encontramos con el aspecto cartográfico, puesto que las iglesias que figuran en su agenda, no llevan un orden de nomenclatura, sino el del nombre popular de la zona, muchas de ellas ubicadas en poblados chabolistas o zonas industriales. Juntos, hemos intentado ubicar algunas en sus correspondientes calles, pero en la mayoría hemos recurrido a la guía del Ministerio de Justicia donde figuran una cincuentena y también al estudio demográfico de Dennis Swick.. Una vez más el recelo, se puede palpar en ésta investigación para ofrecer datos precisos al respecto.

4.7. Cartografía de los locales de culto evangélicos de Filadelfia en el Municipio de Madrid

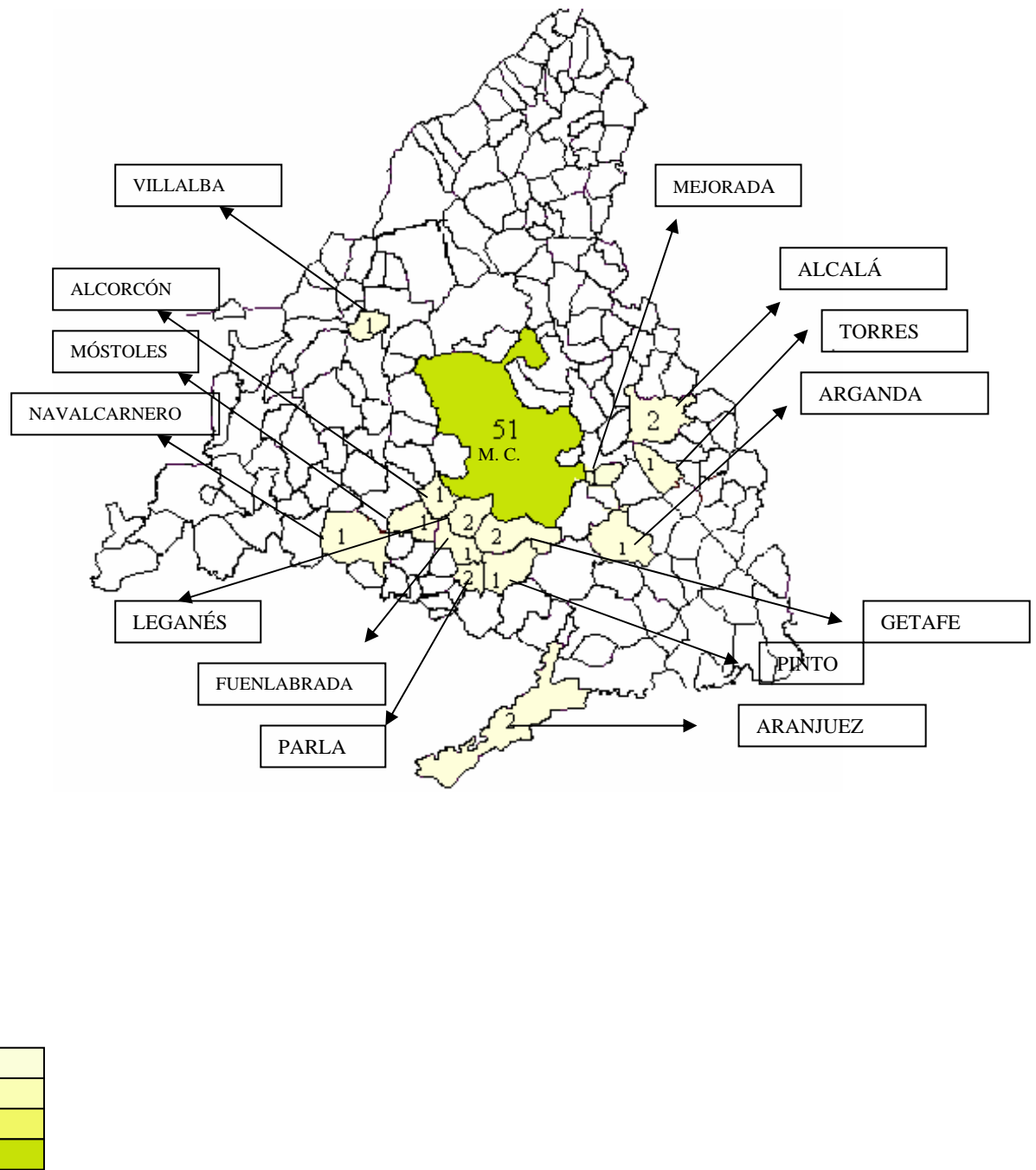
DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	1
2	ARGANZUELA	-
3	RETIRO	-
4	SALAMANCA	-
5	CHAMARTIN	-
6	TETUÁN	1
7	CHAMBERÍ	1
8	FUENCARRAL	3
9	MONCLOA	1
10	LATINA	7
11	CARABANCHEL	8
12	USERA	4
13	PUENTE VALLECAS	9
14	MORATALAZ	1
15	CIUDAD LINEAL	1
16	HORTALEZA	2
17	VILLAVERDE	3
18	VILLA VALLECAS	2
19	VICALVARO	3
20	SAN BLAS	4
21	BARAJAS	-
TOTAL		51



■

Fuente: Enrique Montenegro, Enrique Montoya y Propia

4.8. Cartografía de las Iglesias Evangélicas de Filadelfia en la Comunidad de Madrid

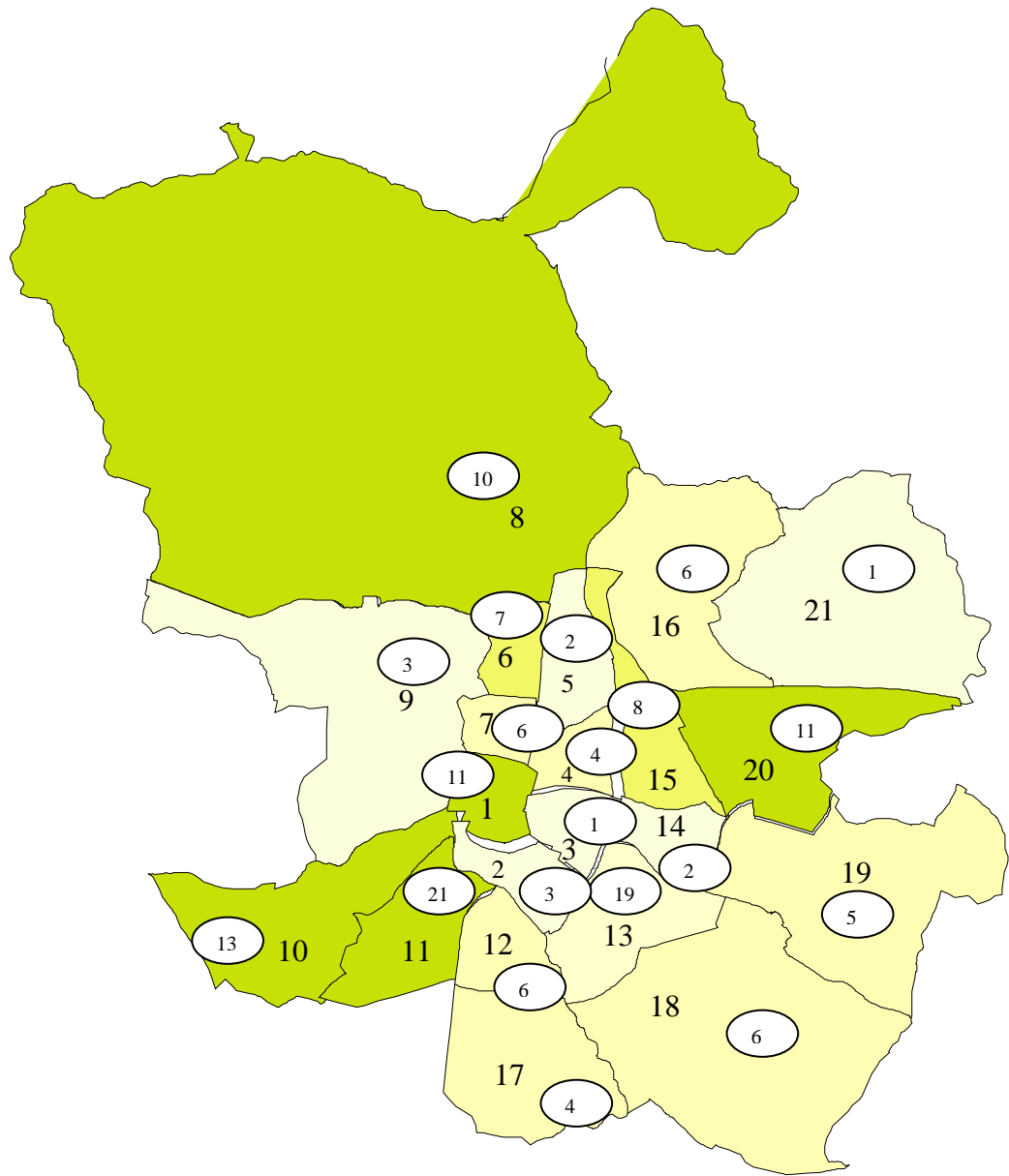


Total de Iglesias Gitanas de Filadelfia adscritas a la FEREDE y no registradas en el Vademécum del 2003 en la Comunidad de Madrid	19
Total de iglesias Gitanas de Filadelfia adscritas a la FEREDE y no registradas en el Vademécum del 2003 en el Municipio de Madrid	51
Población	10500

Fuente: Enrique Montenegro, Enrique Montoya y Propia

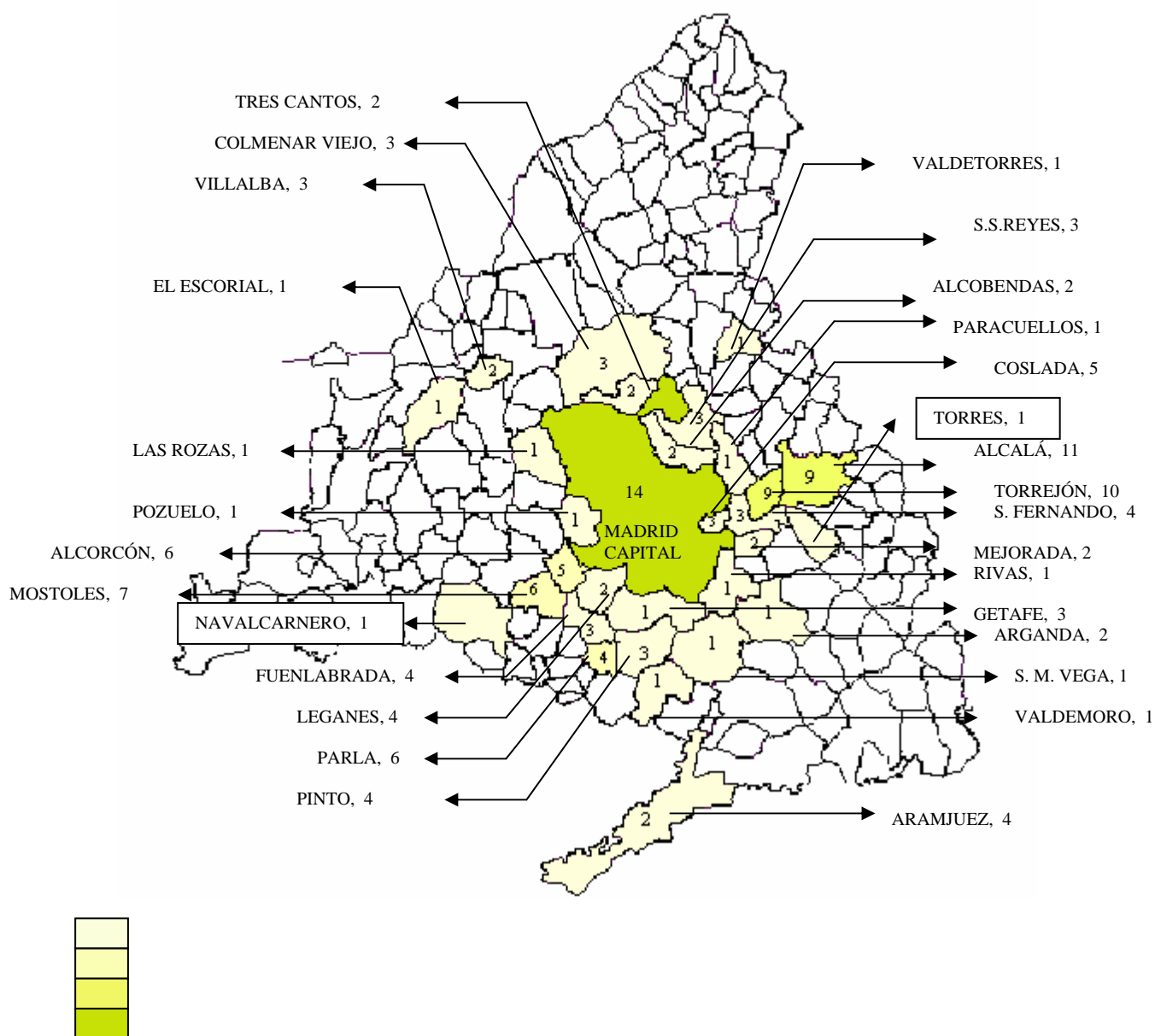
4.9. Cartografía de las Iglesias Evangélicas adscritas a la FEREDE en el Municipio de Madrid

DISTR. N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL DE LOCALES
1	CENTRO	11
2	ARGANZUELA	3
3	RETIRO	1
4	SALMANCA	4
5	CHAMARTÍN	2
6	TETUAN	7
7	CHAMBERÍ	6
8	FUENCARRAL	10
9	MONCLOA	3
10	LATINA	13
11	CARABANCHE	21
12	USERA	6
13	PUENTE VALLECAS	19
14	MORATALAZ	2
15	CIUDAD LINEAL	8
16	HORTALEZA	6
17	VILLAVERDE	4
18	VILLA DE VALLECAS	6
19	VICALVARO	5
20	SAN BLAS	11
21	BARAJAS	1
TOTAL		149



Fuente: Vademécum Evangélico, Uicasde, Enrique Montenegro, Enrique Montoya y Propia.

4.10. Cartografía de las Iglesias Evangélicas adscritas a la FEREDE en la Comunidad de Madrid



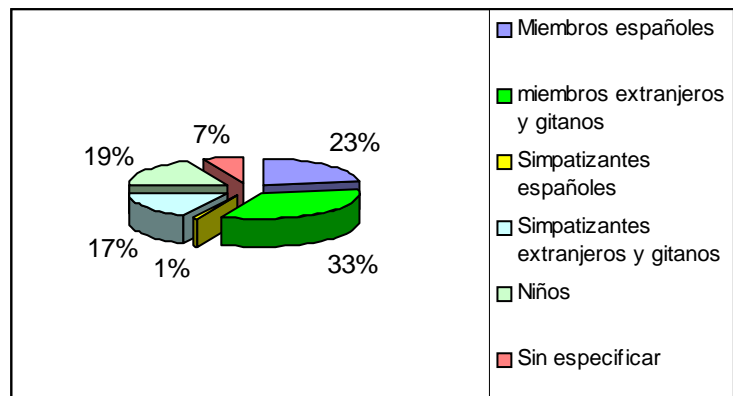
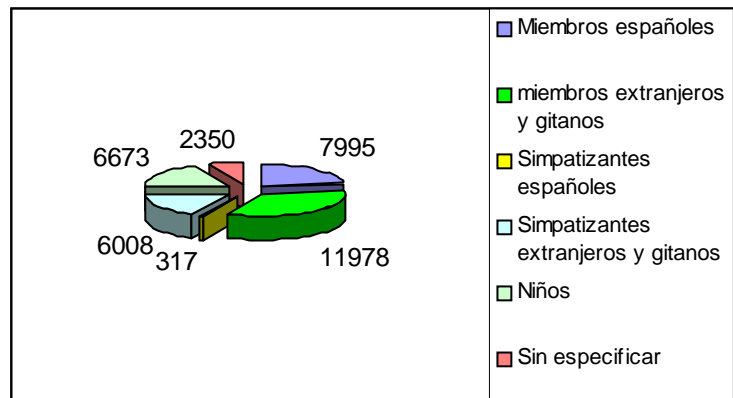
Total de Iglesias Evangélicas registradas en el Vademécum, Adventistas y Gitanas de Filadelfia en la Comunidad de Madrid	Total	95
Total de Iglesias Evangélicas registradas en el Vademécum, Adventistas y Gitanas de Filadelfia en el Municipio de Madrid	Total	149
Total de Iglesias Evangélicas registradas en el Vademécum, Adventistas y Gitanas de Filadelfia en Madrid: provincia y capital	Total	250
Población Evangélica adscrita a la FEREDE		35321

Fuente: Vademécum Evangélico, Uicasde, Enrique Montenegro, Enrique Montoya y Propia.

4.11. Graficas de la demografía de las Iglesias Evangélicas adscritas a la FEREDE

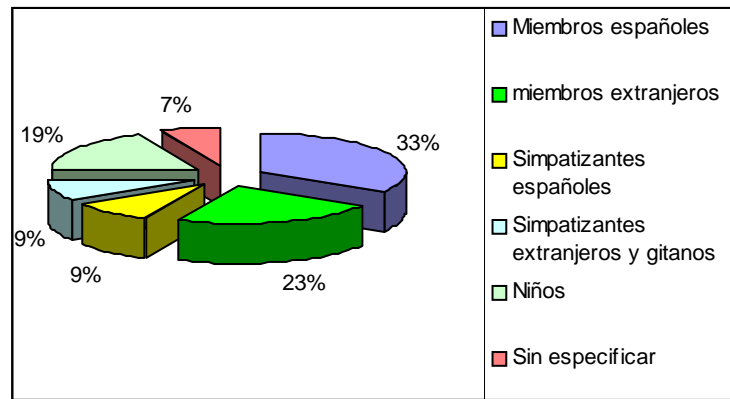
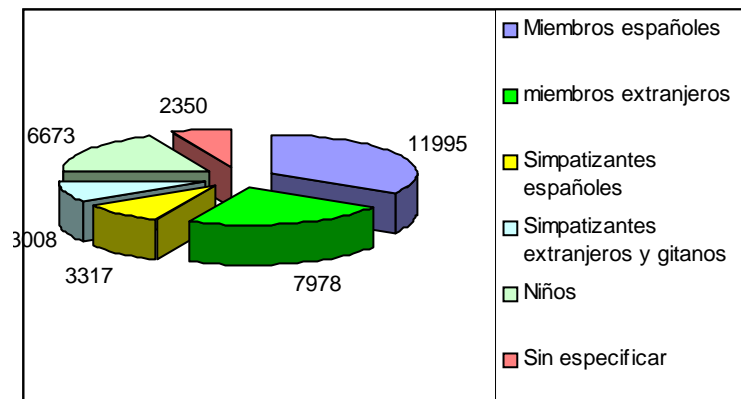
Teniendo en cuenta a los gitanos como minoría étnico-religiosa

	Miembros españoles	Miembros Extranjeros y gitanos	Simpatizantes españoles	Simpatizantes Extranjeros y gitanos	Niños	Sin especificar	TOTAL
Vademécum	7295	4228	317	2758	2873	2350	19821
Adventistas	700	3500			800		5000
Filadelfia G.		4000		3000			7000
Filadelfia E.		250		250			500
F/fia git.y ex					3000		3000
TOTAL	7995	11978	317	6008	6673	2350	35321



Teniendo en cuenta a los gitanos como ciudadanos españoles

	Miembros españoles	Miembros Extranjeros	Simpatizantes españoles	Simpatizantes Extranjeros y gitanos	Niños	Sin especificar	TOTAL
Vademécum	7295	4228	317	2758	2873	2350	19821
Adventistas	700	3500			800		5000
Filadelfia G.	4000		3000				7000
Filadelfia E.		250		250			500
F/fia git.y ex					3000		3000
TOTAL	11995	7978	3317	3008	6673	2350	35321



Capítulo quinto. IGLESIAS EVANGÉLICAS NO ADSCRITAS A LA FEREDE

Se trata en éste apartado de detectar, fundamentalmente, y por nuestros propios medios, puesto que no existe una entidad que agrupe a las diversas congregaciones religiosas no adscritas a la FEREDE, la localización y aproximación censal de las mismas. Dada la intensidad del trabajo que implica certificar fidedignamente la cantidad de nuestro sujeto y objeto de estudio, nos limitaremos en éste trabajo, -y no por ello deja de ser menos laborioso-, a detectar la mayor parte de los locales de culto registrados por el Ministerio de Justicia hasta el 2003, como también los detectados por el investigador y misionero Dennis Swick hasta el año 1995, y obviamente los detectados por nosotros mismos. Dejando pues, una línea de investigación abierta para corroborar su permanencia según las fuentes citadas en un próximo trabajo, más específico.

5.1. Generalidades y marco histórico

Las Iglesias Evangélicas independientes se encuentran registradas cada una de manera independiente, salvo excepciones y hasta hace cinco años constituían un pequeñísimo número con relación a las federadas. Pero en este último lustro las cosas han ido cambiando y su crecimiento ha sido muy acelerado con relación a las representadas por la FEREDE en la Comunidad de Madrid. Entre las denominaciones que hemos podido detectar, -muchas de ellas por nuestra cuenta-, nos encontramos congregaciones de la más variada índole como Bautista, Presbiterianos, Pentecostales, Carismáticos, etc.

No podemos ubicar al resto de las iglesias evangélicas no federadas en un marco histórico independiente al de las federadas puesto que su origen está íntimamente ligado a ellas, sea por similitud doctrinal o incluso nexos históricos, según sea la procedencia de las denominaciones. Pero si conviene reseñar, que muchas denominaciones instalan su obra misionera en España, en estos últimos diez años, dándose la particularidad que sus misioneros ya no responden al prototipo históricamente conocido de hombres y mujeres procedentes de países ricos occidentales, normalmente de raza blanca y con un marcado acento diferente al castellano.

La reciente trayectoria de la obra misionera evangélica española está cambiando su perfil histórico: es común ver ya a pastores procedentes de países pobres, que envían a sus propios misioneros, muy variados étnica y antropológicamente y con acento castellano latinoamericano, cuando no chino, filipino, africano, ucraniano etc. También el concepto de *Iglesias de atención pastoral para extranjeros*, en estas comunidades está haciendo cambiar esquemas históricamente manejados en el mundo evangélico.

5.2 Doctrina general

La mayoría de ellas tiene mucho en común al resto de las federadas, sin embargo existen al menos 4 características que las definen:

- a) La mayoría de ellas son de corte pentecostal y hacen gran énfasis en la sanidad como manifestación de Dios en la vida de las personas.
- b) Algunas de ellas tienen manifestaciones cúllicas y formas que no encajan en los parámetros de la FEREDE
- c) Unas pocas no son trinitarias
- d) Otras cuantas no llegan a constituir templos, sino que adquieren la estructura de célula, lo cual les aleja del prototipo de iglesia convencional con local.

5.3. Estructura

Los factores que influyen para que una denominación no se encuentre federada depende a veces de las dos partes en cuestión. Unas, por rechazo de la misma FEREDE y otras por decisión de la denominación independiente en cuestiones no de fondo, sino de forma. Otras veces por cuestiones doctrinales, de prácticas o administrativas. También aquí, su estructura permite que cada congregación tenga plena autonomía a la hora de tomar sus decisiones y no depende de ningún organismo federado ni tampoco denominacional, aunque este sea afín a su organización y doctrina.

5.4. Iglesias: obra social y conflicto

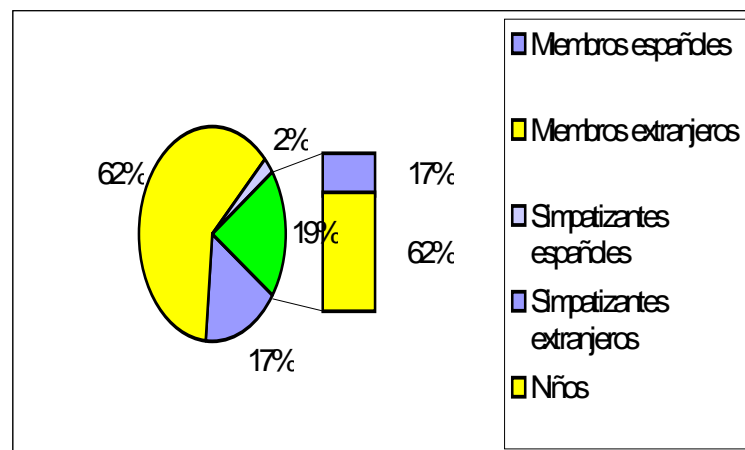
Prácticamente los elementos relacionados con estos dos aspectos, son los mismos mencionados en las iglesias pertenecientes a la FEREDE.

5.5. Aspecto demográfico

	IGLESIAS	Miembros	Miembros	Simpatizan	Simpatizan	Niños	FUENTE CARTOGRÁFI C	TOT	DIST
		Españoles	Extranjeros	españoles	Extran				
	ALCALA DE HENARES								
1	PEDRO SARMIENTO Nº 5 /CAR. A MECO, 5 I.B. EL FARO						Guía M.J. Dennis Swick		
2	PINTOR PICASSO Nº1 CRISTO LA SOLUCIÓN						Guía M.J.		
3	AV. GUADALAJARA 26 I.E. ESPÍRITU SANTO T.4680114	50	150			35	Propia	235	
4	CAMINO DE JUNCAL, 18-20 I.E.DE HERMANOS						Guía M.J. Dennis Swick		
5	GALLEGOS 12 BAJO I.E.ARMADURA DE DIOS T.						Guía M.J. Dennis Swick		
	ALCORCÓN								
6	PLAZA DE STº DOMINGO Nº 1 I.E. T.	15	20		15	7	Propia	57	
7	GENERAL LUQUE 38 I.C.BIBLIA ABIERTA						Guía M.J.		
	ARGANDA DEL REY								
8	MIGUEL CHICOTE 7 I.APOSTÓLICA ELIN T.						Guía M.J.		
9	I.E. RUMANA EMANUEL T		450			50	Propia	500	
	LAS MATAS								
10	ROSA DE LIMA, 69						Guía M.J.		
	LEGANES								
11	CANARIO, 6 / BATALLA CLAVIJO, 2ASAMBLEA CRISTIANA						Guía M.J. Dennis Swick		
	FUENLABRADA								
12	LOURDES 1 I.C.EL ALBA						Guía M.J. Dennis Swick		
13	NAZARET 17 I.C.E. VIDA ETERNA OTRAS P/TALES						Guía M.J. Dennis Swick		
14	CASTILLA LA NUEVA 25 5A T. 651742169		20		6		Propia	26	
15	AV. DE LAS NACIONES O REGIONES ? I.E.LA PUERTA						Guía M.J. Dennis Swick		
16	AV. FRANCISCO JAVIER S. 7 I.C.ESPÍRITU SANTO. 4680114	70	150			60	Propia	280	
17	PZA DE BOGOTÁ 7 I.E.CRISTIANOS UNIDOS						Guía M.J.		
	GETAFE								
18	MAESTRO BRETÓN 2 I.C.ESPÍRITU SANTO. T.91-4680114	40	120			40	Propia	200	
19	VALENCIA 37 LOCAL 2 I.E. DE HERMANOS						Guía M.J. Dennis Swick		
	MADRID CAPITAL								
20	ANASTRO 58 CRUZADA EV. ESPAÑOLA						Guía M.J. Dennis Swick		¿?
21	AGUACATE I.E.PENT. UNIDA DE EUROPA./JESUS T-679833906		200			35	Propia	235	11
22	ANTONIO PONZ, 5 T IG. EV. PENT. SALEM F.1970 T.91-4727120						Dennis Swick		15
23	Av. Pedro Diez 21. I.E.PENT. UNIDA DE EUROPA. T. 660731089	3	200			35	Propia	238	11
24	BENIDORM 17 I.E.AA H/NOS RESURECCIÓN Y VIDA						Guía M.J. Dennis Swick		15
25	BELISANA 16 I. APOST. NUEVA DE ESPAÑA T. 91-7598590	84	40	20	90	26	Listín telefónico	260	15
26	CADARSO 21 I.E.REY JESUCRISTO						Guía M.J.		9
27	CARNICER 16 I. P/TAL UNIDA DE ESPAÑA T. 91-5350939	oficina					Listín telefónico		¿?
28	CLARISAS 14 I.E.BAEK HIANNG MOK						Guía M.J.		11
29	COSTANILLA LOS ANG. 15 I.FILIPINA COMUNIÓN DE VIDA	piso					Guía M.J. Dennis Swick		1 ¿?
30	COSTANILLA LOS ANGEL 15 4º SANTIDAD	piso					Guía M.J.		

	PENTECOSTAL.							Listín Telefónico		1 ¿?
31	DR. GARCÍA TAPIA 204 I.B.NUEVA VIDA							Dennis Swick		14
32	DR. GÓMEZ ULLA 8 I.UNIFICACIÓN T. 91-7266780	40	30	80	60	40		Listín telefónico	250	4
33	DR. FEDERICO RUBIO Y G.73 C.C. H MENONITAS 4507509							Dennis Swick		6
34	DR. SANTERO 22 CRUZADA DE LA VERDAD T.91-5548369							Listín telefónico		6
35	DURATÓN 3 2ª I.LIBRE DE LOS HERMANOS EN CRISTO							Guía M.J. Dennis Swick		10
36	EDUARDO AUNÓS 3 I.C.RENACER EN CRISTO FIEPE							Guía M.J. Dennis Swick		4
37	EMILIO CAMPIÓN 5 INST. CRUZADA EV.. 91-5615543/8848							Listín telefónico		5
38	FARO 8 LOS ELEGIDOS DE DIOS T.91-5600958	5	300			30		Listín telefónico		11
39	FRANCISCO IGLESIAS, 55 I. PENT. UNIDA T.916332224							Dennis Swick		13
40	FUENTE TIRO 1 I.E. BUENAS NOTICIAS T.91-5092725							Listín telefónico		10
41	GENERAL LACY 52 Y 58 I. DE C. FIL. T.91-5278603 / 5303471		300			50		Guía M.J. Listín Telefónico		2
42	JAZMIN 41 I.JES C. PROFETA SIMÓN KIMBAGU 91-7668350							Guía M.J. Listín Telefónico		15
43	JOAQUÍN Mª LÓPEZ, 15 91-5932247 f. 1987							Dennis Swick		7
44	JORGE JUAN 92 I.E. DUQUE SESTO 6 T.4314819							Listín telefónico		4
45	JOSÉ DEL PRADO Y PALACIOS 1 ¿ASOC.E. INTER ?							Listín telefónico		14
46	LONGARES 5 I. LA BIBLIA ABIERTA T 91-7426690 / 3068528							Listín telefónico		20
47	LUIS MITJANS 22 REMAR (IGL./C.R.TOXICOMANOS)							Dennis Swick		3
48	MANIZALES 8 Tel. 91-3810163 ¿ASOC. EV.INTER.?	piso						Listín telefónico		¿?
49	MAQUEDA 30 1º BIS.LOC.F I.UCRANIANA T.637747766	1	55		5	8		Propia	70	10
50	MAYOR 49 9º C.TIERRA SANTA T.91-5412877							Listín telefónico		1
51	MAYOR 1-4º LOCAL 19 T. 91-5234323 VIDA UNIVERSAL							Listín telefónico		1
52	MONEDEROS 5 T. 91-2229574 I.E.EL REFUGIO		15		5	2		Propia	22	12
53	MONTERA 25-27 2ºF LOC.11							Propia		1
54	NAJERA 11. C.C AMOR Y FE T.							Listín telefónico		11
55	PABLO RICA 11 I.E.HERMANOS EN CRISTO							Guía M.J.		13
56	PADRE DAMIÁN 34 I.E.HABLA INGLESA							Guía M.J. Dennis Swick		5
57	PEDRO VILLAR 2 I. P/TAL UNIDA DE ESPAÑA T.91-5796633	150	450			80		Listín telefónico		6
58	PICO CEJO Nº 36.I.E.PIEDRA ANGULAR T.91-7859120	5	35			13		Propia	53	13
59	PINILLA DEL VALLE 5 I.CHRISTIAN SCIENCE T.91-5640309							Listín telefónico		5
60	LAS CAÑAS 11 / DR.V.NAJERA I.SANTIDAD P/TAL 5172329	5	145		40	30		Listín telefónico		2
61	Pº Sª Mª CABEZA 12 I.C.ESPRÍTU SANTO T.91-4680114	200	300			80		Listín telefónico	580	2
62	PUERTO DEL MONASTERIO 21 I.REFORMADA							Guía M.J. Dennis Swick		13
63	PL.ANOCIBAR, 8 ASAMBLEA CRISTIANA F. 1984 T.91-4651272							Dennis Swick		11
64	Pzª FONSAGRADA 5. C.C. DE FE T.	2	10	3	10	5		Propia	30	8
65	PZA VALLE DE LA JAROSA 104 C.C. DE FE							Listín telefónico		8
66	RASCÓN Nº 43 T.91-2927066	6	30	10	20	15		Propia	81	11
67	RAZA, 3 I. BETHEL(SAN BLAS. F.1984)							Dennis Swick		20
68	ROSA DE LIMA 69 I.PRESBITERIANA DE AMÉRICA							Propia		¿?
69	SOLANA DE LUCHE 11 HNOS UNIDOS EN CRISTO							Propia		10

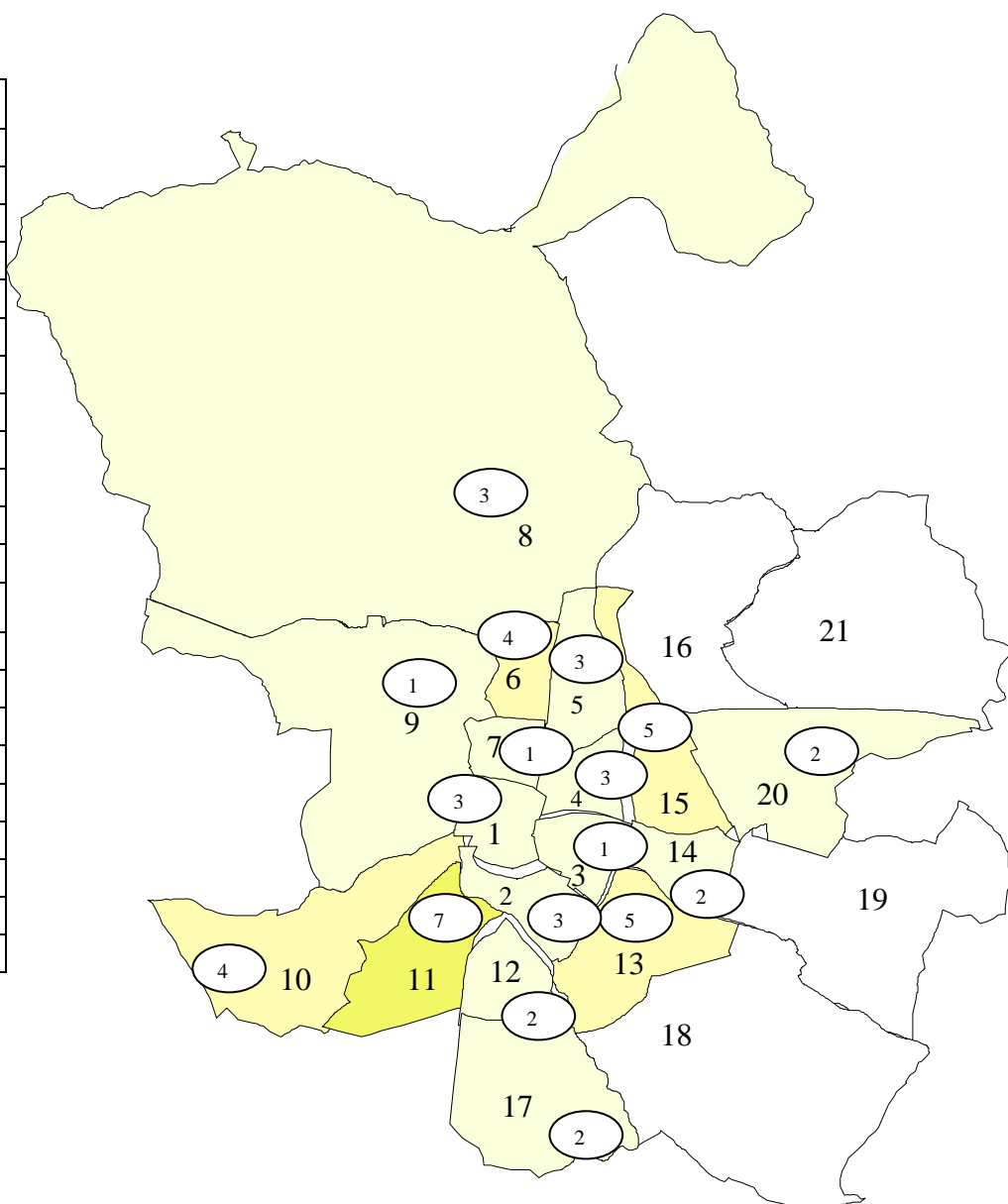
70	SAN FROILAN 9-11 I.COREANA DE MADRID CHEIL						Propia		12
71	S. ENRIQUE 8. 1º I. DE LOS DISCIPULOS DE CRISTO						Listín telefónico Guía M.J.		6
72	SAN CLAUDIO, 105 Bº EJERCITO DE SALVACIÓN						Listín telefónico Guía M.J. De. S		13
73	SANTOS VIÑUELAS 10 IG. CUADRANGULAR. 91-5053572						Listín telefónico		¿?
74	S. LUCIANO 5 BAJO LOCAL 5 VILLAVERDE						Propia		17
75	TALCO 44 IZQ I.C.PRESBITERIANA BETANIA						Guía M.J.		17
76	TRAV. VÁZQUEZ DE MELLA 3 I. E.PUEBLO NUEVO						Dennis Swick		15
MOSTOLES									
77	MEJICO 5 BAJO POST. I.E./TAL FUENTE DE VIDA						Listín telefónico		
78	PINTOR VELAZQUEZ 16 ESC. DER. 6-B LIBERTAD CRIS						Listín telefónico		
MORALEJA DE EN MEDIO									
79	AV. DE FUENLABRADA 11 I. BETANIA SAROM						Listín telefónico		
PARLA									
80	LA SAL Nº 3 I.E. DE LA CALLE LA SAL	40	3			15	Dennis Swick	58	
81	ESPALDA DEL 7 DE LA C/ SEGOVIA NUEVA VIDA						Dennis Swick		
PINTO									
82	ALFARO 2 1ª I.CARIS.APOST. DEL NOMBRE DE JESÚS						Propia		
POZUELO DE ALARCÓN									
83	SOLANO 19 1º A I.E. PRINCIPE DE PAZ						PROPIA		
SAN FERNANDO DE HENARES									
84	HUERTA CHICA 14 I.BAUTISTA BIBLICA						Propia		
TORREJÓN DE ARDOZ									
85	CONSTITUCIÓN 3 I.E.COREANA LA ROCA						Guía M.J.		
86	C/ LA CRUZ 22 I.CUERPO DE CRISTO (Remar)	120	50	7	7	50	Guía M.J.	234	
87	CRA LOECHES 26 BETHEL PRAYER MINISTERIES CARISM						Guía M.J.		
VALDEMORO									
88	BRETÓN DE LOS HERREROS 10 Ej. DE SALVACIÓN	6	15		5	10	Guía M.J. Dennis Swick	36	
TOTALES									
		842	3088	120	263	716		5029	



°°° Las fuentes tanto cartográficas y demográficas, por las cuales se ha obtenido esta información, han sido las siguientes: Guía de entidades religiosas del Ministerio de Justicia, página web del Ministerio de Justicia www.mju.es, Dennis Swick, Listín telefónico y propias. Las mismas se han contrastado con miembros de esas iglesias, que a su vez nos han hablado de otras iglesias y así sucesivamente. Se dio el caso, incluso, de encontrar un par de iglesias de manera casual, al ir caminando por la calle. Ejemplo de la ubicada en la Avenida Pedro Diez. Algunos lugares de culto localizados no tiene teléfono, y otras que si lo tenían, no han querido ofrecer ninguna información, lo cual nos lleva a establecer una media tomando como referencia las iglesias que se han podido cuantificar y queda por confirmar el sitio de ubicación, si son iglesias, células, pisos de misioneros, oficinas, etc. En cualquier caso, registramos su ubicación y queda por ampliarse en una próxima investigación. La fuente demográfica, salvo la Iglesia Evangélica del Espíritu Santo, que se obtuvo mediante la indagación a miembros de ésta congregación y visitas a los lugares de culto, ante la reiterada negativa de sus “obispos” y diáconos, es ofrecida por algunos asistentes de las iglesias. Los locales de culto con un interrogante, no han sido sumados en la cartografía, por cuanto no aparece su dirección en la Guía de Madrid o son claramente oficinas o pisos de vivienda.

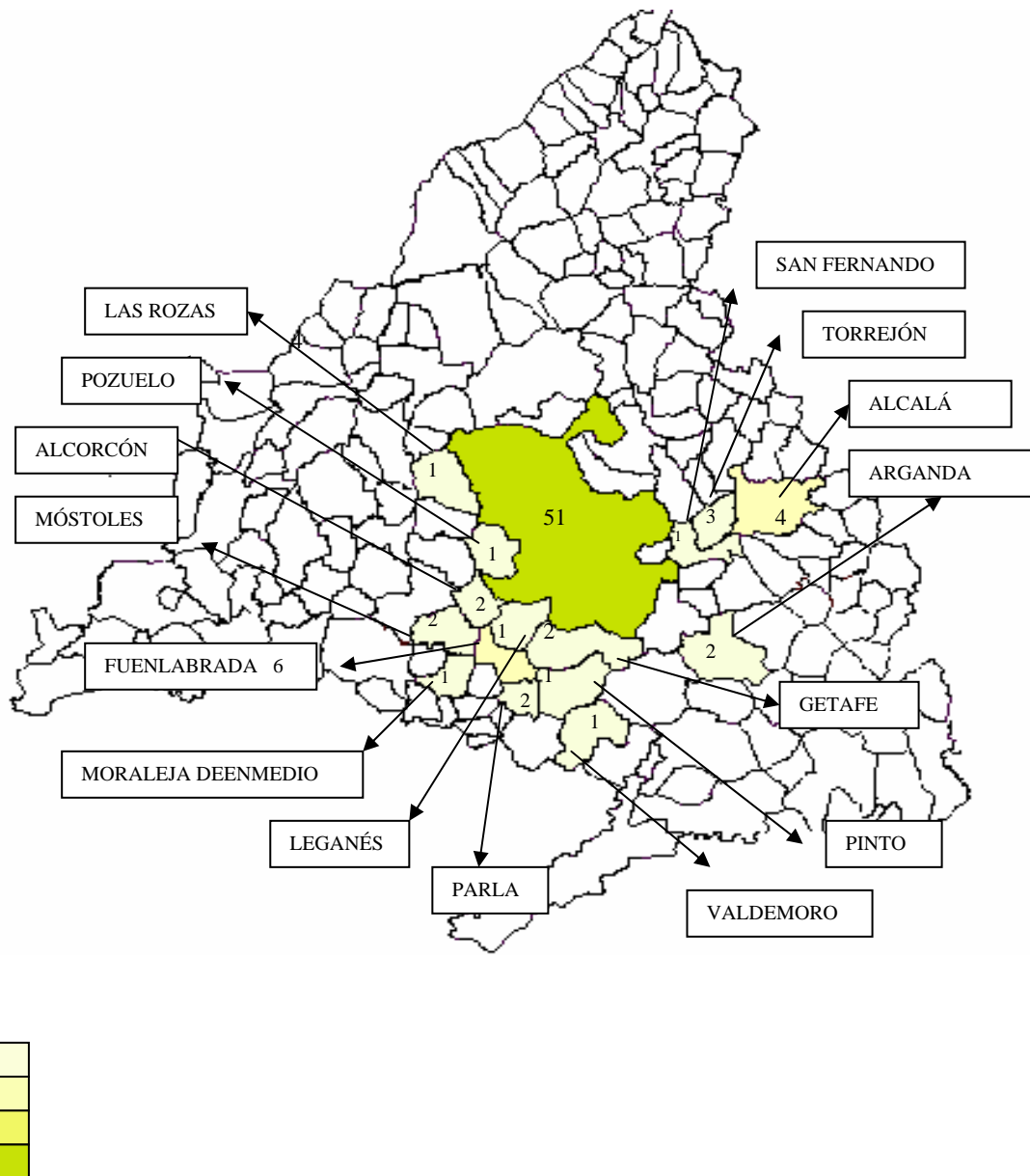
5.6. Cartografía de los locales de culto de Evangélicos no federados en el Municipio de Madrid

DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	3
2	ARGANZUELA	3
3	RETIRO	1
4	SALAMANCA	3
5	CHAMARTIN	3
6	TETUÁN	4
7	CHAMBERÍ	1
8	FUENCARRAL	3
9	MONCLOA	1
10	LATINA	4
11	CARABANCHEL	7
12	USERA	2
13	PUENTE VALLECAS	5
14	MORATALAZ	2
15	CIUDAD LINEAL	5
16	HORTALEZA	-
17	VILLAVERDE	2
18	VILLA VALLECAS	-
19	VICALVARO	-
20	SAN BLAS	2
21	BARAJAS	0
TOTAL		51



Fuente: Guía de entidades religiosas del Ministerio de Justicia, página web del Ministerio de Justicia www.mju.es, Dennis Swick, Listín telefónico y propias.

5.7. Cartografía de los locales de culto evangélicos no federados en la Comunidad de Madrid

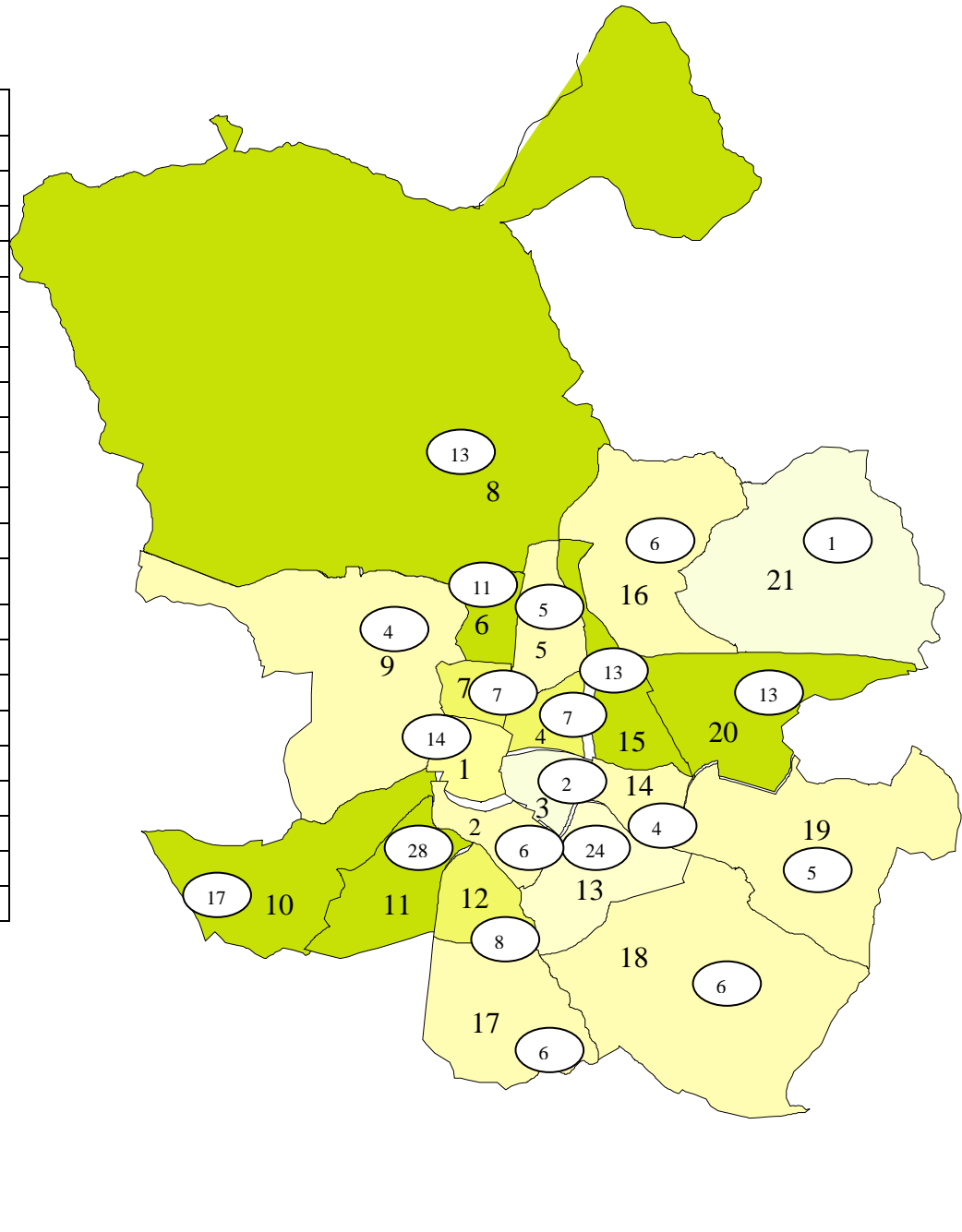


Locales de culto evangélicos no adscritas a la FEREDe en la Comunidad de Madrid	¿30?
Locales de culto evangélicos no adscritas a la FEREDe en el Municipio de Madrid	¿51?
Población parcial de iglesias evangélicas no adscritas a la FEREDe en la Comunidad de Madrid	¿5029?

Fuente: Guía de entidades religiosas del Ministerio de Justicia, página web del Ministerio de Justicia www.mju.es, Dennis Swick, Listín telefónico y propias.

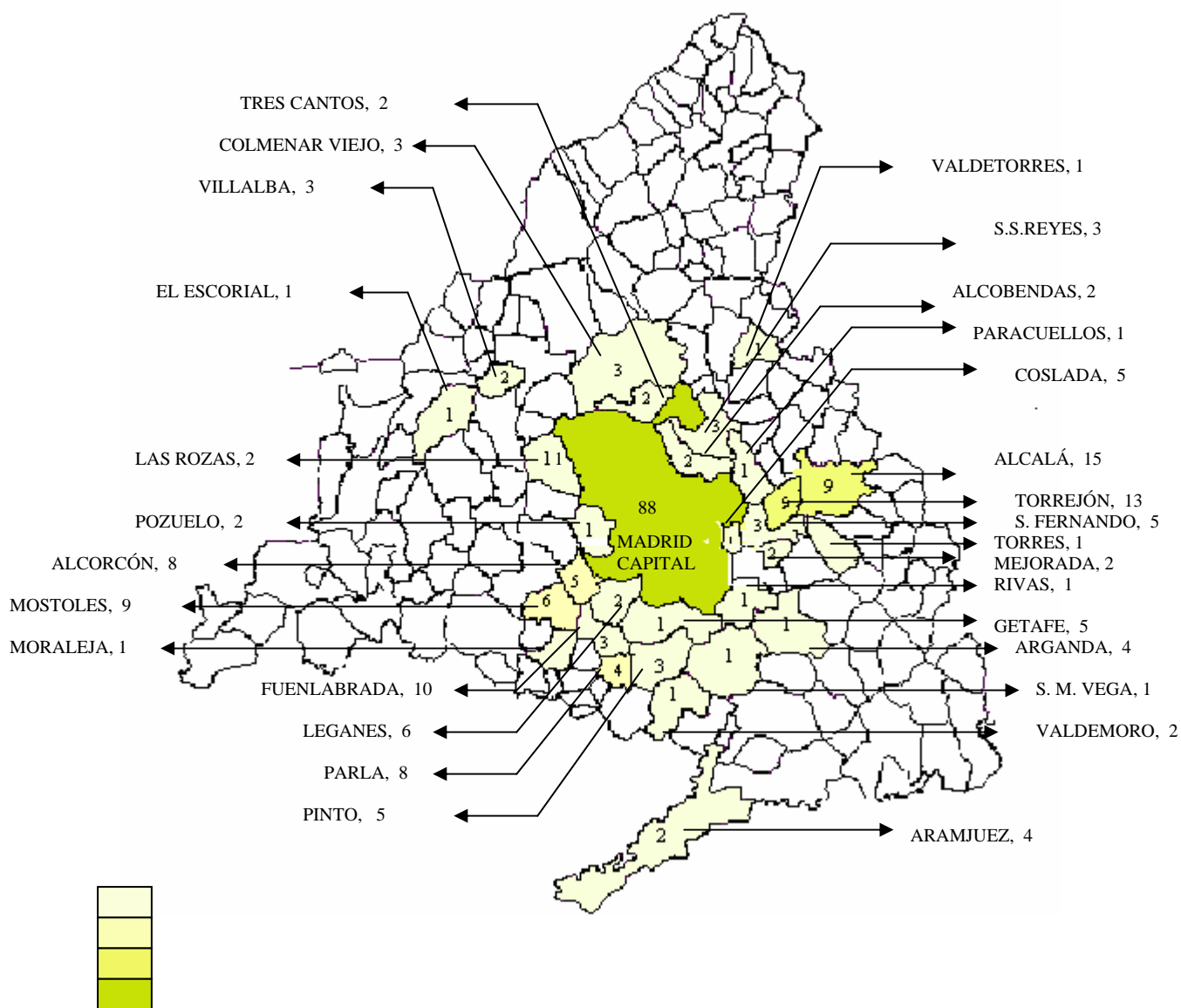
4.7. Cartografía de los locales evangélicos federadas e independientes en el Municipio de Madrid

DISTRITO Nº	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	14
2	ARGANZUELA	6
3	RETIRO	2
4	SALAMANCA	7
5	CHAMARTIN	5
6	TETUÁN	11
7	CHAMBERÍ	7
8	FUENCARRAL	13
9	MONCLOA	4
10	LATINA	17
11	CARABANCHEL	28
12	USERA	8
13	PUENTE VALLECAS	24
14	MORATALAZ	4
15	CIUDAD LINEAL	13
16	HORTALEZA	6
17	VILLAVERDE	6
18	VILLA VALLECAS	6
19	VICALVARO	5
20	SAN BLAS	13
21	BARAJAS	1
TOTAL		200



Fuente: Guía de entidades religiosas del Ministerio de Justicia, página web del Ministerio de Justicia www.mju.es, Dennis Swick, Listín telefónico y propias.

5.8. Cartografía de los locales evangélicos federadas e independientes en la Comunidad de Madrid



Posible cartografía general de las iglesias evangélicas en la Comunidad de Madrid	125
Posible cartografía general de las iglesias evangélicas en el Municipio de Madrid	200
Dato parcial de población adscrita a las iglesias evangélicas en la Comunidad de Madrid	40350

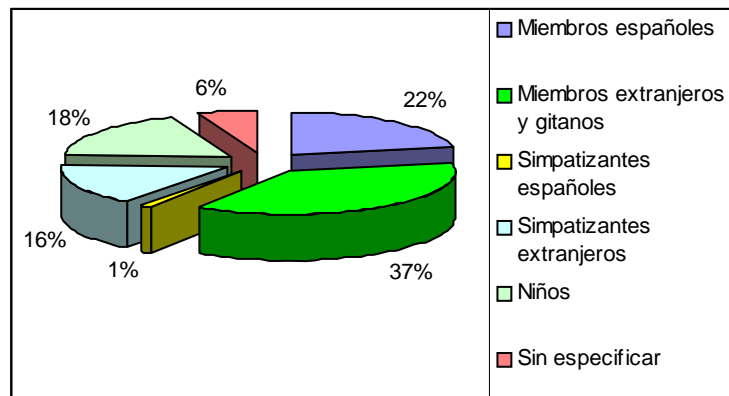
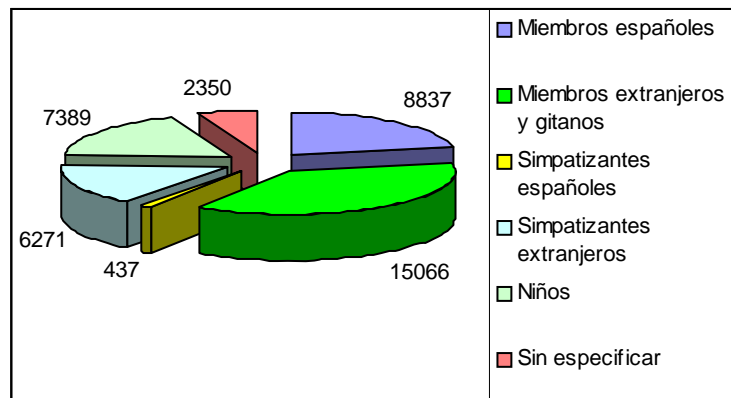
Fuente: Guía de entidades religiosas del Ministerio de Justicia, página web del Ministerio de Justicia www.mju.es, Dennis Swick, Listín telefónico y propias.

Esta última cifra de personas es tentativa y se puede quedar corta, puesto que aún quedan muchas iglesias no federadas por censar. Son datos pues a la baja. El dato estimativo podría rondar las 45.000 personas, tomando como referencia la media resultante de las congregaciones no federadas censadas l momento.

5.10. Tabla demográfica de los evangélicos de la FEREDE e independientes en la Comunidad de Madrid

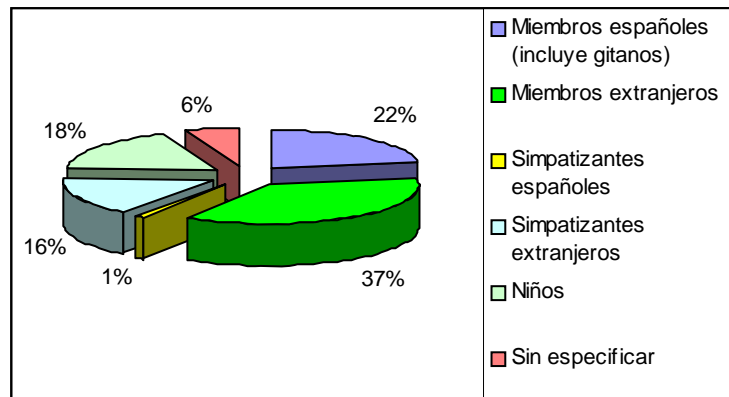
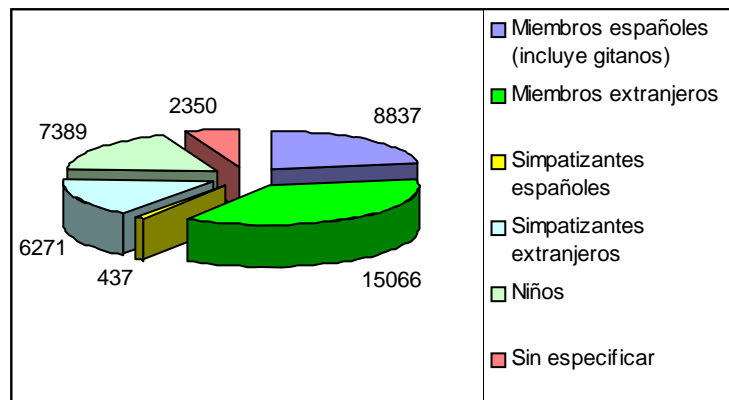
Teniendo en cuenta a los gitanos como minoría étnico-religiosa

	Miembros españoles	Miembros Extranjeros y gitanos	Simpatizantes españoles	Simpatizantes Extranjeros y gitanos	Niños	Sin especificar	TOTAL
Vademécum	7295	4228	317	2758	2873	2350	19821
Adventistas	700	3500			800		5000
Filadelfia G.		4000		3000			7000
Filadelfia E.		250		250			500
F/fia git.y ex					3000		3000
Independientes	842	3088	120	263	716		5029
TOTAL	8837	15066	437	6271	7389	2350	40350



Teniendo en cuenta a los gitanos como españoles

	Miembros españoles	Miembros Extranjeros y gitanos	Simpatizantes españoles	Simpatizantes Extranjeros y gitanos	Niños	Sin especificar	TOTAL
Vademécum	7295	4228	317	2758	2873	2350	19821
Adventistas	700	3500			800		5000
Filadelfia G.	4000		3000				7000
Filadelfia E.		250		250			500
F/fia git.y ex					3000		3000
Independientes	842	3088	120	263	716		5029
TOTAL	12837	11066	3437	3271	7389	2350	40350



Capítulo seis. TESTIGOS CRISTIANOS DE JEHOVÁ

Nº DE INSCRIPCIÓN: 024-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 13/07/1970

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA: - TESTIGOS CRISTIANOS DE JEHOVA
--

Los datos obtenidos para este apartado han sido generosamente entregados por su portavoz Anibal Matos, quien a través de varias entrevistas personales, Internet y la revista informativa *Los Testigos Cristianos de Jehová en España* (2003) –Una edición exclusiva para responder especialmente a ésta investigación y que aparece sin fecha, pero que ha sido editada en el año 2003- nos han aportado toda la información requerida.

6.1. Generalidades y reseña histórica

Esta es la forma genérica como se presentan los Testigos de Jehová ante el Ministerio de Justicia:

Confesión religiosa cristiana de vocación y presencia universal, cuyos miembros, ministros bautizados y ordenados(...) dedican su esfuerzo personal a la divulgación de las verdades bíblicas y del establecimiento del reino de Dios, mediante la elaboración y distribución de Biblia y literatura bíblica, que editan a su propia costa y con auxilio de donaciones voluntarias. Esta confesión religiosa no está integrada en ninguna organización confesional de carácter religioso. (Ministerio de Justicia, 1998: 209)

6.2. Aspecto histórico

La historia de los Testigos Cristianos de Jehová en España ya ronda los 90 años (...) Del año 1915 si hubo constancia de la distribución en España del Mensuario de los estudiantes de la Biblia (...) Con la llegada en 1920 de Juan Muñiz, español de origen asturiano que había entrado en contacto con la obra misionera de los Testigos de Jehová en la ciudad de Nueva York, se produjo en España el primer asentamiento misional (...) En 1925 (...) un misionero canadiense (...) llegó a España y poco después organizó la visita de Joseph F. Rutherford (...) Rutherford tuvo ocasión de dirigirse a unas 3200 personas en dos grandes auditorios: el teatro Novedades, de Barcelona, y en el teatro de la Princesa (hoy María Guerrero), en Madrid. (...) Con la victoria franquista, (...) Franco firmó una ley que abolía los artículos de la Constitución y las leyes que garantizaban la libertad religiosa. De este modo se declaraban ilegales todas las religiones no católicas(..) Los años posbélicos transcurrieron en clandestinidad (...) En 1958 se alcanzó la cantidad de 1000 miembros activos en todo el país. En 1970, llegó nuestro reconocimiento legal de manos del ministerio de justicia. Desde 1972 se han construido más de ochocientos lugares de culto en todo el país. (...) En 1982 la cantidad de Testigos sobrepasó los 50.000, y en 1995 se pasó por primera vez de los 100.000 (Los Testigos Cristianos de Jehová en España, 2003: 7)

6.3. Estructura

Es importante destacar que la estructura organizativa de los Testigos de Jehová se basa en la centralización de doctrinas, ideas y prácticas, de ahí que el documento *Los Testigos Cristianos de Jehová en España* diga lo siguiente:

Desde esta sede se proporciona orientación a las más de mil trescientas congregaciones que están bajo su jurisdicción, se preparan programas de enseñanza, y se mejora la formación de aquellos Testigos que están dedicados a la instrucción bíblica. Además, bajo la dirección de la Junta Directiva, ubicada en Nueva York, nuestro departamento de redacción proporciona a las revistas de distribución internacional La Atalaya y ¡ Despertad! Temas de información que sirve de base para artículos de interés social, humano y bíblico. (iden: 17)

Llama la atención que ésta organización religiosa no cuenta con la figura del Pastor o Imán, puesto que son los ancianos y personas de mayor trayectoria en la denominación quienes ejercen la labor pastoral y administrativa de la congregación. Tampoco cuentan con organismos paraeclesiósticos atomizados en la geografía regional y nacional -como puede ser radio, televisión, grupos musicales, de acción social, misioneros, etc.- salvo la mencionada sede central de Ajalvir, donde se concentran dos actividades específicas: la formación misionera y medios de comunicación principalmente escritos.

6.4. Testigos de Jehová y obra social

En la actualidad, los Testigos de Jehová, siguiendo ese modelo y espíritu cristiano, se preocupan por ayudar a otros que pasan por situaciones (precarias), tanto de manera personal como colectiva. (..) Una de las obligaciones de los ministros religiosos Testigos de Jehová, aparte de velar por la espiritualidad de sus comunidades, es manifestar interés personal amoroso hacia los más desprotegidos, las personas de edad avanzada, los enfermos, las familias monoparentales o con dificultades económicas y ver cómo se puede mejorar su situación, ya sea por medio de ayudarles a gestionar las ayudas gubernamentales a las que tuvieran derecho(..) o recabando la ayuda de la congregación, en caso de que la persona no disponga de ningún otro recurso... ” (Ibidem: 32)

Otros aspectos en los que esta denominación trabaja para la integración, o lo que ellos llaman, incidencia positiva en la calidad de vida. son: la alfabetización y enseñanza de la lengua española, conserjería para el abandono de prácticas nocivas para la salud -como el tabaco, alcohol, ludopatía, drogadicción- o la sociedad y la familia, ejemplo: De maltrato a la pareja, conserjería matrimonial, prácticas delictivas, etc. Como bien queda reflejado en el informe que ellos mismos nos han suministrado. (Anexo nº 26)

6.5. Los Testigos de Jehová y el conflicto

En una de las publicaciones que los Testigos hacen para difundir no sólo su mensaje espiritual, sino su también sus relaciones con la sociedad que les rodea, dicen lo siguiente:

El trabajo que ahora presentamos tiene como propósito ofrecer una visión explícita de nuestra realidad en España al tiempo presente, y salir del paso de criterios equívocos y equivocados sobre nuestra confesión que, por lo general, son fruto de la desinformación. Por ello, pretendemos responder a un conjunto de preguntas que, creemos, están presentes en el ánimo de muchas personas que desconocen la naturaleza de nuestra confesión religiosa y el sentido misional cristiano que la inspira. (Ibidem: 5)

Las preguntas, que ellos responden a lo largo del referido boletín tiene que ver precisamente con aquel tipo de cuestiones tópicas o reales, que más conflicto se genera entre ésta denominación y la sociedad. Nosotros reiteramos, no vamos a convertirnos ni en jueces ni abogados, de las partes, eso si remitimos al lector a la citada publicación para que por sí mismo saque sus conclusiones. Esas prácticas e ideas que más chocan con la sociedad, a modo de pregunta, son:

- ¿ Son los Testigos de Jehová uno de los nuevos movimientos religiosos?
- ¿ Son (...) una religión estadounidense?
- ¿ Por que predicán de casa en casa?
- ¿ Por que no celebran las festividades típicas?
- ¿ Que hay de cierto en cuanto a la práctica de expulsión entre los Testigos de Jehová?
- ¿ Usan una Biblia amañada?
- ¿ (...) han predicho el fin del mundo (..)
- ¿ Adoctrinan, maltratan y se les impide otro tipo de prácticas festivas y religiosas a los niños?
- ¿ Rompen familias y matrimonios?
- ¿ Son machistas?
- ¿ Impiden que sus hijos cursen carreras?
- ¿ Manipulan a las personas ejerciendo sobre ellas una presión psicológica brutal?
- ¿ (...) no pueden tener ideas propias no compartidas por el resto del colectivo?
- ¿ (...) prohíben leer libros o consultar páginas en Internet que contengan ideas que difieran de las suyas?
- ¿ Viven aislados del mundo?
- ¿ Dejan morir a sus enfermos al impedir las transfusiones?
- ¿ cumplen con sus deberes cívicos y patrióticos?
- ¿ Son una secta o fanáticos?

Todas estas preguntas son en realidad un compendio de tópicos o estigmas que los Testigos de Jehová han querido aclarar uno a uno, pero que les ha llevado a concluir, entre otras cosas lo siguiente:

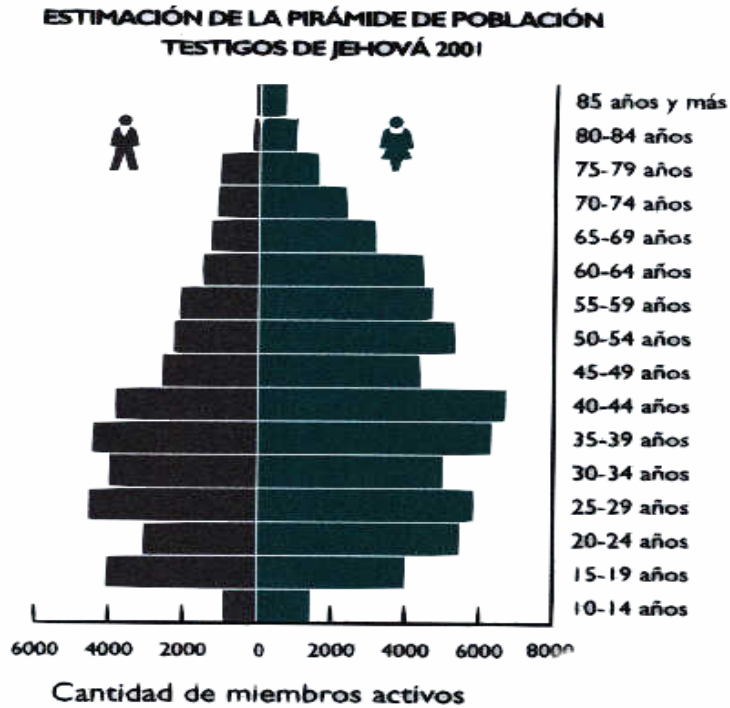
Opinar sin estar bien informados: La falta de información no justifica la intolerancia ni la exposición de asunciones y opiniones como si fuesen verdades últimas y probadas. El que a priori las repite sin más confirmación, puede que incurra en el error que el escritor inglés Charles Caleb Colton expuso en esta muy depurada premisa: `Odiamos a algunas personas porque no las conocemos, y no las conocemos por que las

odiamos'. Estas palabras dibujan a trazo firme el perfil del intolerante, de la intolerancia(...), la manifestación humana que más nos empobrece. (Ibidem: 42) (Anexo nº 26)

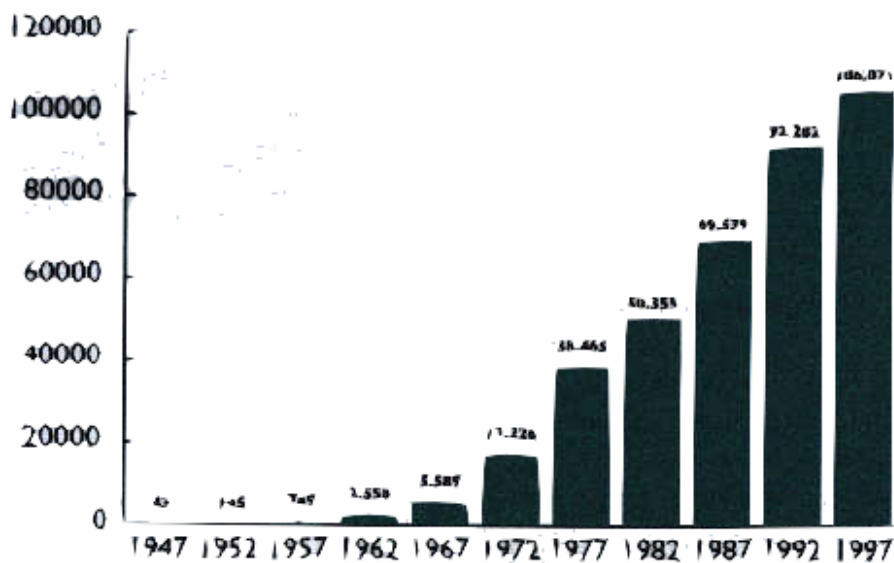
6.6. ASPECTO DEMOGRÁFICO DE LOS TESTIGOS DE JEHOVÁ

Distribución de la población

- El 92,7% de los miembros activos son mayores de edad.
- El 37,5 % de los miembros activos son hombres y el 62,5% son mujeres
- Media de edad de todos los miembros activos: 42,4 años



(Ibidem: 12)



(Ibidem: 17)

Aunque las cifras que se ofrecen en las gráficas anteriores corresponden al conjunto de la congregación en el ámbito nacional, hemos considerado oportuno destacarlas, por que son un reflejo de lo que a escala regional está sucediendo. No existe un registro actual sobre el crecimiento en la Comunidad de Madrid de los Testigos de Jehová, pero sea el siguiente informe, actualizado, y proporcionado de manera gentil por su portavoz, Anibal Matos, un buen inicio para tener una memoria local de su crecimiento.

En entrevista directa y correspondencia, tanto electrónica como postal con dicho portavoz, los datos recabados son los siguientes:

Por lo observado en la mayoría de las congregaciones tanto de la ciudad de Madrid como de la periferia, la presencia de Testigos extranjeros y de personas de otras nacionalidades(..) se podría estimar entre el 15 y el 20%. Respecto a otros datos (..) podemos decirle que actualmente en la ciudad de Madrid hay dos congregaciones anglohablantes que aglutinan a unas ciento cuarenta personas. En tagalo, francés y ruso hay una congregación por idioma, que reúnen entre cincuenta y setenta personas cada una, aproximadamente. Además hay grupos de entre veinte y treinta personas cada uno en lengua búlgara, rumana, polaca, alemana, china y árabe, respectivamente. También existe una congregación que atiende exclusivamente a los sordomudos(...)Estos colectivos están en constante fluctuación con tendencia al alza, sobre todo la comunidad de hispano parlantes latinoamericanos, que se integran en las congregaciones de Testigos hispanohablantes españoles(...)los datos relativos a simpatizantes se sacan del registro de asistentes a la conmemoración anual..” (Entrevista nº 5 y correo electrónico) (Anexo nº 26)

TESTIGOS CRISTIANOS DE JEHOVÁ EN LA COMUNIDAD DE MADRID

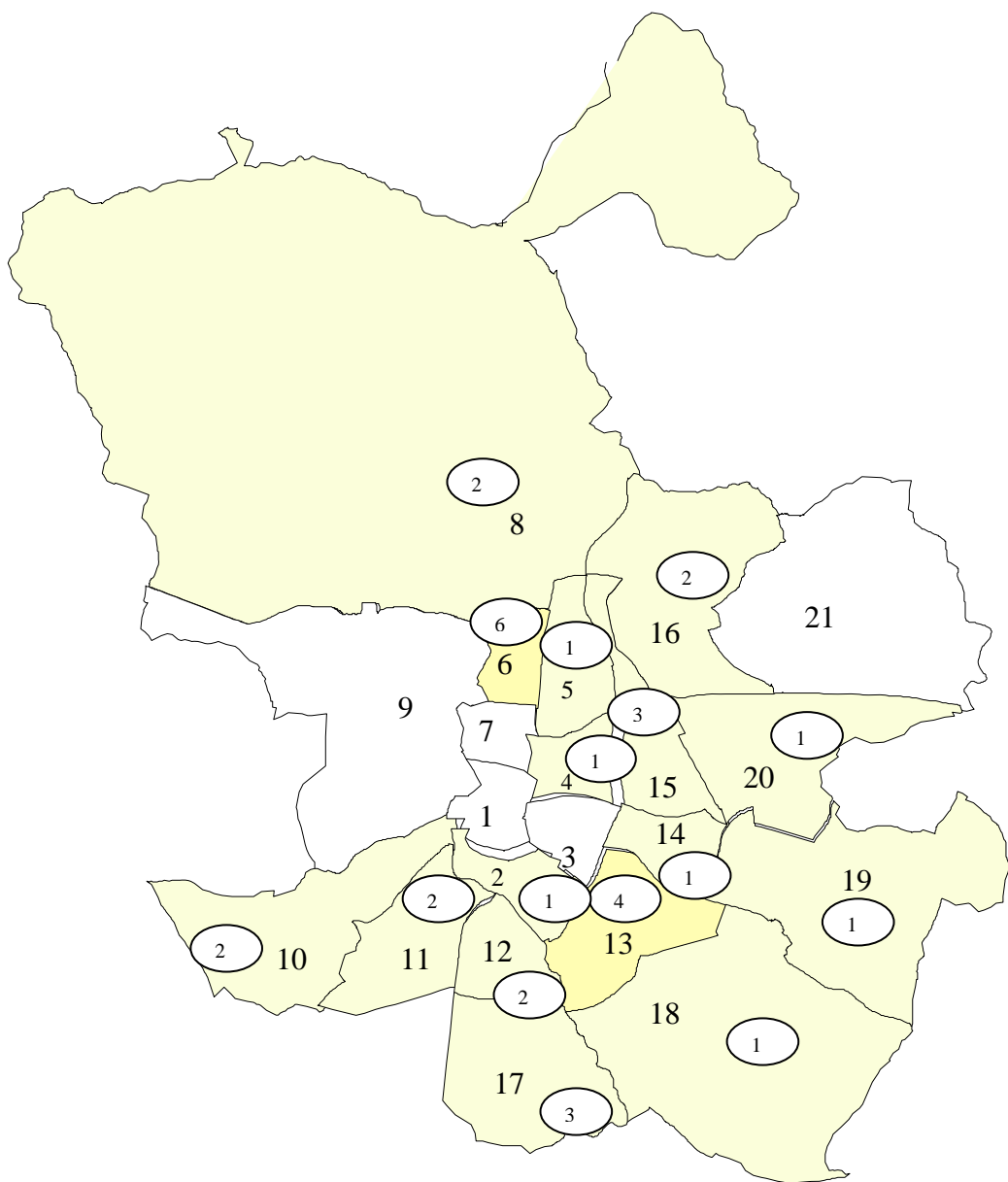
ID	IGLESIAS	Miembros Españoles	Miembros Extranjeros	Simpatizant españoles	Simpatizant extranjeros	niños	TOTAL
	ALCALA DE HENARES						
1	AV. SEGOVIA 2						
2	DIEGO LÓPEZ DE ZÚÑIGA S/N						
3	DON JUAN 121						
4	ROSA S/N						
	AJALVIR						
5	CTA TORREJÓN-AJALVIR M-108 K.5 SEDE PRINCIPAL/SALON						
	ALCOBENDAS						
6	COVACHUELAS 23						
7	SAN ISIDRO 18						
	ALCORCON						
8	PORTO COLÓN 8 (PARQUE LISBOA)						
9	SAN IGNACIO 11						
10	VIZCAYA 24, POSTERIOR						
	ARANJUEZ						

11	AUGUSTO MORENO 1						
	ARGANDA DEL REY						
12	LA POZA 37						
	CIEN POZUELOS						
13	AV. CAMINO LOS CESYOS 35						
	COLLADO VILLALBA						
14	MAESTRO ACEVEDO 12						
	COLMENAR VIEJO						
15	SANTA ANA 16						
	COSLADA						
16	AV. LISBOA, 30, BAJO						
17	ECUADOR , 3 BAJO, POSTERIOR						
	EL ESCORIAL						
18	Juliana, Bl. 3, Local 3-A (PARQUE REAL)						
	ELMOLAR						
19	POCITO ,31-B						
	FUENLABRADA						
20	GERONA, 2, 2º						
21	NAVALCARNERO , 4						
22	VILLALBA , 2						
	GETAFE						
23	AV. JUAN CARLOS I, 6 (SECTOR 3)						
24	CARABANCHEL, 14-A						
	HUMANES						
25	MADRID, 56, (PARQUE AMÉRICA, LOCAL 10-11)						
	LAS ROZAS						
26	YUCATÁN, 31						
	LEGANES						
27	BEATRIZ GALINDO, 2						
28	CAMINO DEL CEMENTERIO, S/N, SECTOR 13						
29	NUESTRA SRª DEL PILAR , 18						
30	RIOJA 114 i						
	MADRID CAPITAL						C.P.- DIS
31	AMBAR 3						28021 – 17
32	ARROYO 23 T. 91-3140296						28029 – 6
33	AV. DE LOS ANDALUCES 30 T. 91-7786049						28038 – 13
34	BOLTAÑA 67 T.91-3207905						28022 – 20
35	CEBREROS 2 T.91-4794301						28011 – 10
36	CHANTADA 43 T.91-3737210						28029 – 8
37	DR.GÓMEZ ULLA 16						28028 – 4
38	GUAMO 2-6 BAJO BLOQUE 65						28033 – 16
39	JACOBINA, 70-72 (RES. EUGENIA MONTIJO, 123)						28047 – 11
40	IGNACIO ELLACURRÍA 3 T.91-7255478						28017 – 15
41	GALLEGOS, 2						28032 – 19
42	JOSEFINA VEREDA 7						28026 – 12
43	MINEROS 16 T.91-4654474						28025 – 11
44	MANOLA Y ROSARIO 1						28021 – 17
45	MARCUDOS 4 T.91-5003673						28026 – 12
46	MARTIN DE VARGAS 26. T.91-5176543						28005 – 2
47	MARTÍN MARTINEZ, 4, BAJOS						28002 – 5
48	MORATALAZ, 143, POSTERIOR						28030 – 14

49	PEDROÑERAS, 46, BAJO						28043 – 16
50	RÍO NERVIÓN 57 LOC.19-20	T.91-3270998					28017 – 15
51	SAN LUCIANO 2 BAJO	T.91-3176503					28041 – 17
52	SAN MOISÉS 39 BAJO	T.91-5073855					28018 – 13
53	SANTA ANA BAJA 48	T.91-7348698					28034 – 8
54	SERVANDO BATANERO 74						28017 – 15
55	SIERRA DE SABIÑAR BL.4						28031 – 18
56	SIERRA MEIRA 57	T.91-5520304					28038 – 13
57	SIERRA SALVADA 46 POST.	T.91-3034563					28038 – 13
58	TEMBLEQUE 64	T.91-7119448					28024 – 10
	MEJORADA DEL CAMPO						
59	VALLEJO, 49						
	MOSTOLES						
60	ALONSO CANO, 6, POSTERIOR						
61	EMPECINADO, 32						
62	MONTECARLO, 3						
63	RÍO CELA, 8, POSTERIOR Río Sella, 8,						
	PARLA						
64	SAN ROQUE, 13						
65	ZURBARÁN, 1						
	PINTO						
66	REBODELLO, 1						
	SAN MARTIN DE LA VEGA						
67	PARTICULAR DEL QUIÑÓN, 12						
	SAN MARTÍN DE VALDEIGLESIAS						
68	VIRGEN DE LA NUEVA (URB. EL PALOMAR)						
	TORREJÓN DE ARDOZ						
69	TRAVESÍA MANUEL DE SANDOVAL						
	VALDEMORO						
70	LA LUNA, 1						
	TOTALES		12145	3036	4405	1101	20687

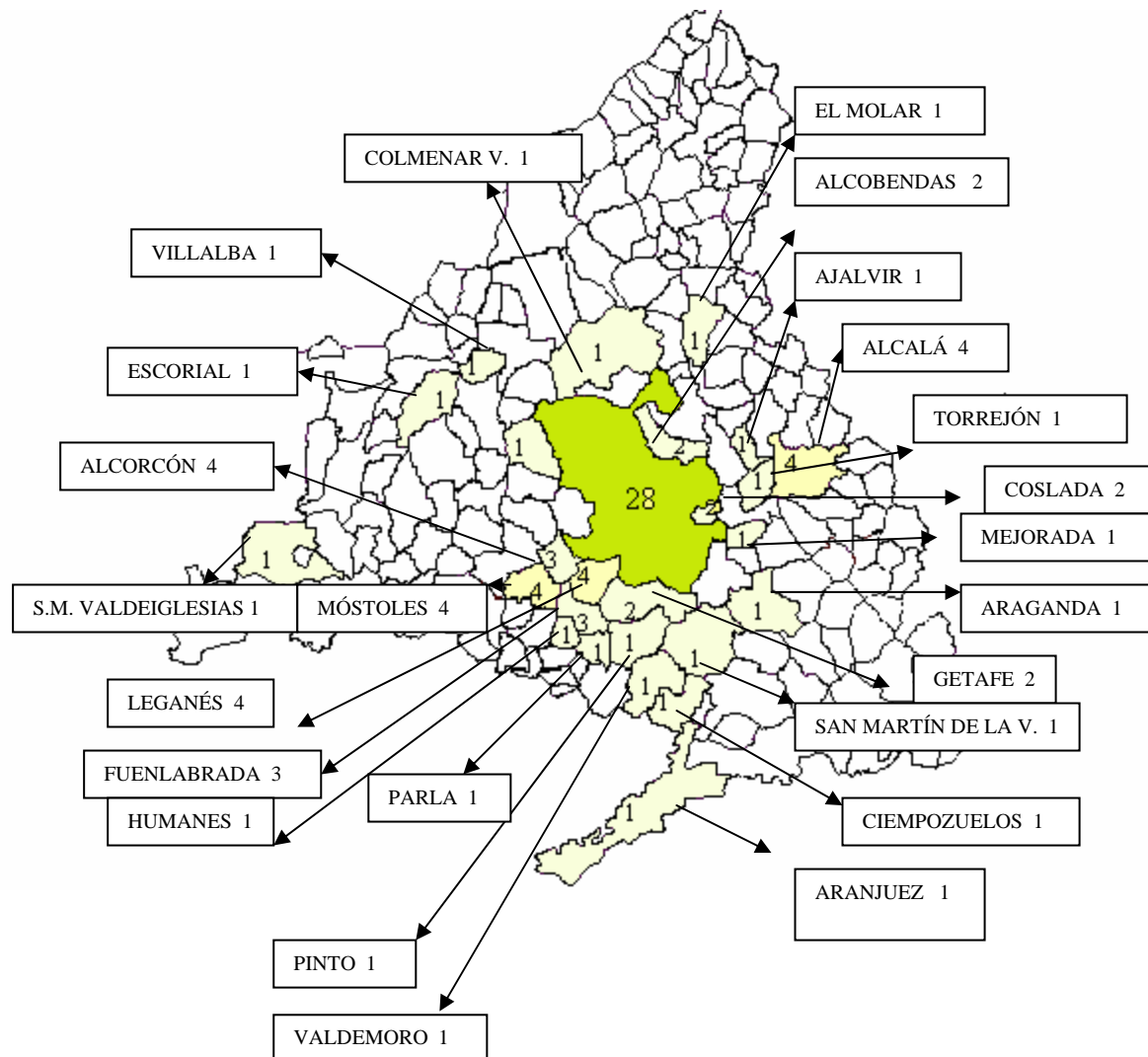
6.7. Cartografía de los Testigos de Jehová en el Municipio de Madrid

DISTR. Nº	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL DE LOCALES
1	CENTRO	-
2	ARGANZUELA	1
3	RETIRO	-
4	SALMANCA	1
5	CHAMARTÍN	1
6	TETUAN	1
7	CHAMBERÍ	-
8	FUENCARRAL	2
9	MONCLOA	-
10	LATINA	2
11	CARABANCHE	2
12	USERA	2
13	PUENTE VALLECAS	4
14	MORATALAZ	1
15	CIUDAD LINEAL	3
16	HORTALEZA	2
17	VILLAVERDE	3
18	VILLA DE VALLECAS	1
19	VICALVARO	1
20	SAN BLAS	1
21	BARAJAS	-
TOTAL		28



Fuente: Anibal Matos y propia

6.8. Cartografía de los Testigos de Jehová en la Comunidad de Madrid



Cartografía general de los Testigos de Jehová en la Comunidad de Madrid	TOTAL	42
Cartografía general de los Testigos de Jehová en el Municipio de Madrid	TOTAL	28
Población de Testigos de Jehová en Madrid: provincia y capital	TOTAL	20687

Fuente: Anibal Matos y propia

Capítulo séptimo. LA IGLESIA DE JESUCRISTO DE LOS SANTOS DE LOS ÚLTIMOS DIAS

(MORMONES)

Nº DE INSCRIPCIÓN: 019-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 22/10/1968

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:

- LA IGLESIA DE JESUCRISTO DE LOS SANTOS DE LOS ULTIMOS DIAS, DE ESPAÑA

Los datos ofrecidos en éste capítulo han sido obtenidos parcialmente de su portavoz, Don Francisco Serrano Casas. Pero también a través de la página web de la FEREDE y de folletos propios de la denominación.

7.1. Aspectos generales e históricos

También llamados *Mormones*, son definidos así de cara al Ministerio de Justicia:

Es una iglesia cristiana de ámbito mundial, fundada en 1830 en Estados Unidos como restauración de la iglesia apostólica por revelación y autoridad divinas. Está presente en 161 países con 10.000.000 de miembros. Oficialmente los Mormones se encuentran asentados en el territorio español desde la década de los sesenta y desde entonces su crecimiento ha experimentado un ascenso bastante notable, como queda de manifiesto en el apartado demográfico que desarrollaremos más adelante. (Ministerio de Justicia, 1998: 206)

7.2. Doctrina

Según algunos folletos suministrados (Anexo nº 27) en una de sus congregaciones, su núcleo doctrinal es la creencia en Jesucristo como hijo de Dios y salvador del mundo mediante la gracia de su Sacrificio y las obras, y la santidad de la familia. También dicen que las enseñanzas de Jesucristo, que se encuentran en la Biblia, han sido por mucho tiempo una fuente de inspiración para la humanidad. Además, existen enseñanzas adicionales del Salvador en un volumen complementario de Escrituras, El Libro de Mormón: Otro testamento de Jesucristo. El nombre de Iglesia del Mormón hace referencia al libro de Mormón, un profeta que recopiló unos textos religiosos escritos entre el 600 antes de Cristo y 400 después, por unos habitantes de América, anteriores a la llegada de Cristóbal Colón. Para los mormones, el templo es el lugar más sagrado de la tierra, el que une a las familias para toda la eternidad (de ahí la importancia que tiene) el majestuoso templo de Morataláz, en Madrid.

7.3. Estructura

No está integrada en ninguna organización confesional nacional, y su órgano de poder es centralizado, tanto en lo concerniente a organización como a doctrina. Como los Testigos de Jehová, también pretenden recuperar los orígenes del cristianismo, restaurándolos a partir de la institución familiar. Por ello, están estructurados en células por sexos y edades, que se reúnen semanalmente para ofrecer claves beneficiosas a sus propias vidas. Carecen de clero, pues todo hombre “digno”, es decir, que trata de cumplir los mandamientos divinos, ejerce de sacerdote. Su estampa de misioneros urbanos con traje y corbata es bien conocida por todos. Al igual que los Testigos de Jehová, dedican un tiempo de sus vidas a extender su religión. Pero, en su caso, el compromiso está reglamentado claramente; todos los jóvenes varones tienen el deber de predicar durante dos años en un país diferente al suyo, mientras que las mujeres lo deben hacer durante un año y medio. Los mormones no reciben dinero de ningún estado del mundo, sufragándose con los fondos de sus propios fieles. Siguiendo la Ley del Diezmo de la Biblia, cada fiel ha de entregar voluntariamente un diez por ciento de sus ingresos a la Iglesia. Este dinero se destina al mantenimiento de las capillas, a la construcción de templos, a ayudar a los países pobres y a los grupos españoles más desfavorecidos. En cuanto a la gestión administrativa en la Comunidad de Madrid, esta toma la figura de Estacas, que es como se denomina a las zonas. Es de anotar que a Madrid pertenecen las comunidades de Guadalajara (Entrevista nº 6 y correo electrónico) (anexo nº 27)

7.4. Mormones y obra social

La iglesia de los Mormones, además de propiciar las condiciones intrínsecas a toda la comunidad religiosa para ayudar a sus respectivos miembros, prestándose ayuda fraternal y solidaria entre sí, dedican una parte de sus ingresos, producto de los diezmos de sus feligreses, a la obra social no sólo de España sino del mundo. Es toda la información al respecto que se ha podido extraer de la citada denominación por parte de su portavoz.

7.5. Los mormones y el conflicto: su estigma

Además del estigma propio de todo grupo minoritario, los Mormones han sido señalados siempre por algunas prácticas “*la oposición levantada por ciertos aspectos de su doctrina autonomía teocrática y poligámica, hoy abandonados, llevó a sus adeptos a establecerse fuera de su lugar de origen..*” (Diccionario Larousse) Según nos manifiesta su portavoz, un estigma que recae sobre los Mormones, es que se les asocia con una comunidad aislada y cerrada del resto de la sociedad, lo cual les ha dado un hálito de secta para aquellos que no les conocen. Y podría decirse, que el mayor conflicto que tienen con la sociedad

española, como muchas tantas denominaciones minoritarias, es el estigma y su gran desconocimiento.

7.6. Aspecto demográfico

Actualmente hay treinta mil mormones en España y, según sus propias fuentes, es la iglesia cristiana que más está creciendo actualmente, contando con unas cien capillas en todo el Estado, además del majestuoso templo de Morataláz, en Madrid. Veamos los datos en el ámbito regional

UNIDADES DE LA

ESTACA MADRID – ESTE ESPAÑA

ALCALÁ DE HENARES 1 y 2 c/ Cuenca (esquina Calle San Sebastián)
ALCOBENDAS Avda. Reyes Católicos, 21 - S.S. de los Reyes
ARANJUEZ c/ Ancha, 1
AZUQUECA DE HENARES c/ Azucena, 16
GUADALAJARA c/ Sigüenza, 3 – bajo
TORREJÓN DE ARDOZ Avda. Constitución, 155
MADRID 2 y 4 c/ Ramón de Aquinaga, 1-3 C.P. 28028 Distrito nº 4
MADRID 6, 7 y 8 y Centro de Estaca c/ Templo, 2 280 Distrito nº 20

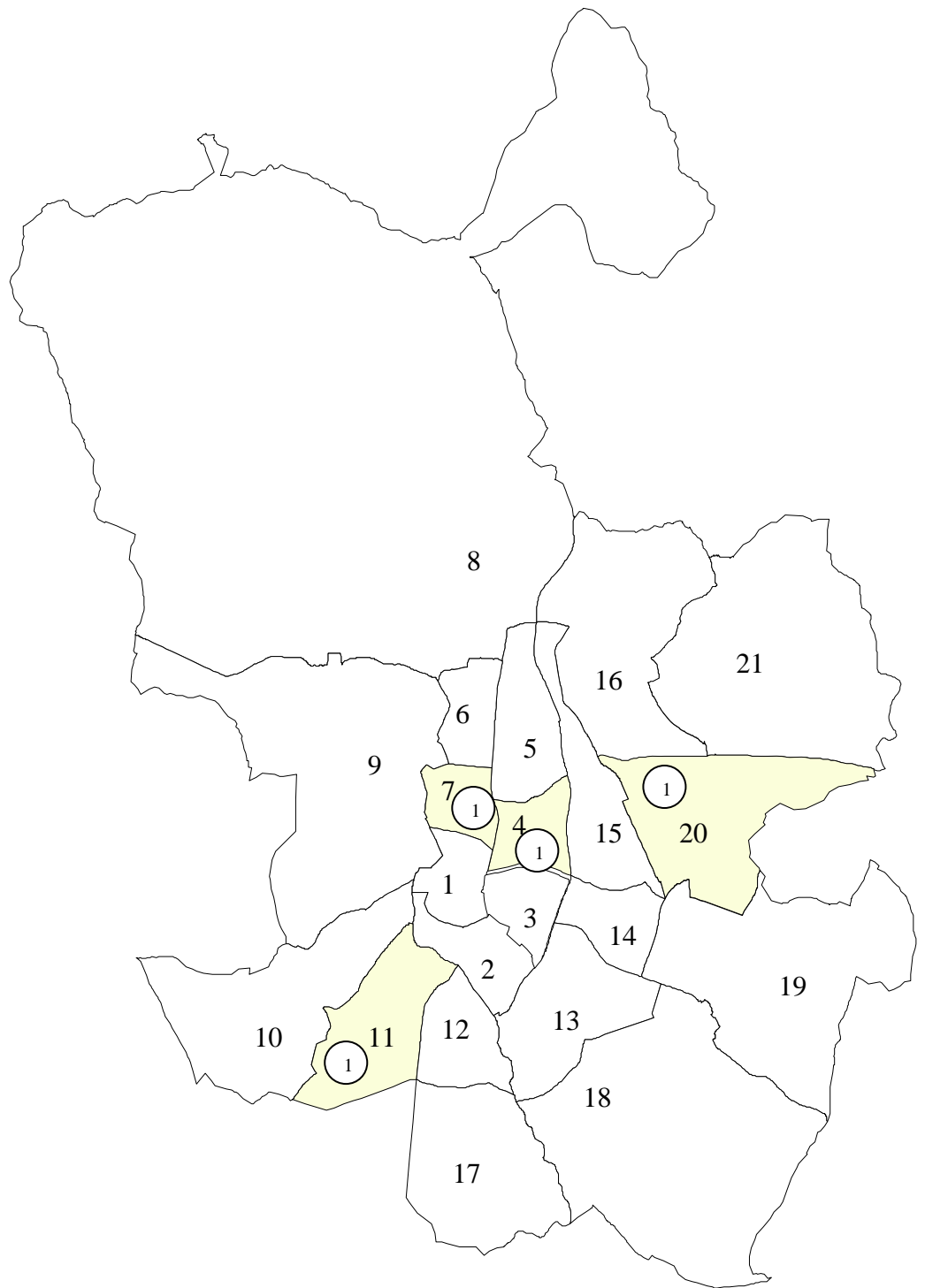
UNIDADES DE LA

ESTACA MADRID – OESTE ESPAÑA

ALCORCÓN c/ Santa María la Blanca, 5	
FUENLABRADA Avd. de las Provincias, 2	
GETAFE y LEGANÉS C/ Maestro s/nº. Leganés	
MADRID 1 y 5 Avd. Pablo Iglesias, 22 C.P. 28003 Distrito nº 7	
MADRID 3 y 9 c/ Diario de la Nación, 5 C.P. 28025 Distrito nº 11	
MÓSTOLES c/ Libertad, 37	
PARLA c/ San Roque, 15	
TALAVERA Avd. de la Constitución, 6	
VILLALBA Camino del Berrocal, 6	
TOTAL	5.626

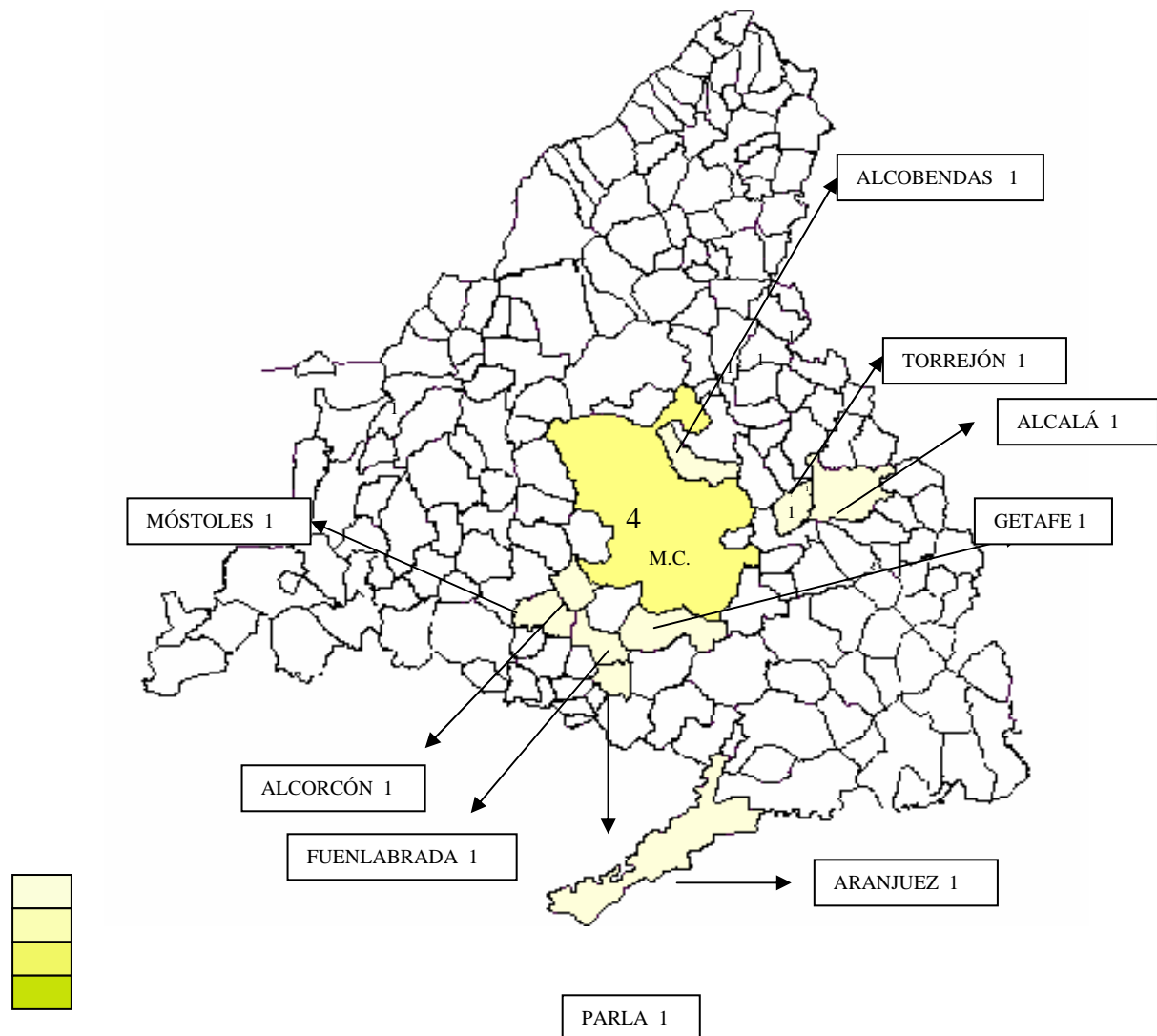
7.7. Cartografía de los Mormones en el Municipio de Madrid

DISTR. Nº	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL DE LOCALES
1	CENTRO	-
2	ARGANZUELA	-
3	RETIRO	-
4	SALMANCA	1
5	CHAMARTÍN	-
6	TETUAN	-
7	CHAMBERÍ	1
8	FUENCARRAL	-
9	MONCLOA	-
10	LATINA	-
11	CARABANCHE	1
12	USERA	-
13	PUENTE VALLECAS	-
14	MORATALAZ	-
15	CIUDAD LINEAL	-
16	HORTALEZA	-
17	VILLAVERDE	-
18	VILLA DE VALLECAS	-
19	VICALVARO	-
20	SAN BLAS	1
21	BARAJAS	-
TOTAL		4



Fuente: Francisco serrano y propia

7.8. Cartografía de la Iglesia de los Mormones en la Comunidad de Madrid



Cartografía general de los Mormones en la Comunidad de Madrid	9
Cartografía general de los Mormones en el Municipio de Madrid	4
Personas Mormonas en la Madrid: provincia y capital	5626

^{ooo} Las cifras que aquí se ofrecen, tienen como fuente a la misma confesión, quien a través de su portavoz, el señor D. Francisco Serrano Casas, Portavoz de la congregación religiosa nos ha enviado la información vía Internet, aunque no ha considerado oportuno ofrecer una información mas detallada de sus templos en la comunidad de Madrid. El argumento esgrimido es que cada creyente Mormón pertenece al pueblo de Dios y por ello no se discrimina entre extranjeros o españoles. De ahí que se presenten los datos de una manera genérica sin discriminar entre miembros o simpatizantes ni niños. El criterio de zona corresponde en lo sucesivo a *estacas* y las unidades se refiere a cada una de las iglesias. No obstante, nuestra apreciación, surgida de visitas y conversaciones informales con algunos de sus miembros, nos hace calcular que la población extranjera puede oscilar en torno al 70 %.

Capítulo ocho. IGLESIA ORTODOXA

Nº DE INSCRIPCIÓN: 2723-SE/A

Tipo de Sección: ESPECIAL

Fecha de Inscripción: 20/06/1968

- IGLESIA ORTODOXA GRIEGA EN ESPAÑA (COMUNIDAD ORTODOXA GRIEGA) Dirección: C/ NICARAGUA, 12.

Nº DE INSCRIPCIÓN: 051-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 07/10/1980

- IGLESIA ORTODOXA RUMANA SANTISIMA VIRGEN MARIA Dirección: BUSTAMANTE, 2, 5º-9

Nº DE INSCRIPCIÓN: 632-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 11/10/2002

- IGLESIA ORTODOXA RUSA DE LA NATIVIDAD DE CRISTO Dirección: CAMARENA 76, LOCAL-2

La información que a continuación ofrecemos de la Iglesia Ortodoxa no tiene como fuente directa a sus guías espirituales por razones de confianza. No obstante hemos contado con la ayuda inestimable de Sor Ionel, monja y directora del Centro Jadeó-Cristiano en Madrid, quien a su vez es rumana y gran conocedora de esta denominación como colaboradora y amiga personal de los sacerdotes que rigen esta comunidad en nuestra región.

8.1. ASPECTOS GENERALES E HISTÓRICOS

Las Iglesias Ortodoxas están constituidas por un conjunto de antiquísimas Iglesias de origen Oriental Cristiano, separadas de Roma desde 1054, aunque mantienen su fidelidad a la doctrina emanada por el Concilio de Calcedonia. Así, la adhesión a las doctrinas de Nestorio (condenadas en el concilio de Calcedonia) y las diferencias referidas a la procedencia del Espíritu Santo provocaron la ruptura con la iglesia católica romana (en 1054 León IX excomulgó al patriarca de Constantinopla) Todo ello desembocó en la constitución de tres grupos de Iglesias Orientales: La Ortodoxa, la Monofisita y la Nestoriana. La iglesia Ortodoxa, basada en el código de Justiniano, cuyo rito es bizantino, se sitúa en Serbia, Bulgaria, la Rusia de Kiev, los principados rumanos de Valaquia, Moldavia y Transilvania, y en Georgia (anexionada a Rusia en 1801). Actualmente sus lenguas litúrgicas son el griego, (helenos de Constantinopla, Chipre, Grecia), el árabe (griegos melquitas de Alejandría, Kenya, Uganda, Zaire), las lenguas eslavas (Moscú, Serbia, Bulgaria, Polonia, Chequia y Eslovaquia), el rumano, el georgiano, y las lenguas de la diáspora (albanés, finés, chino, japonés). A las iglesias armenias monofisitas (llamadas gregorianas) y las iglesias siríacas monofisitas se les aplica impropiamente el nombre de ortodoxas . (Diccionario Larousse, 1997)

8.2. Doctrina

Doctrinalmente la iglesia Ortodoxa mantiene una gran afinidad con la Iglesia Católica, “puesta que todas ellas mantienen la unidad de fe, basadas en las Sagradas Escrituras y la Tradición apostólica, refrendada por las

disposiciones dogmáticas y disciplinares de los primeros Concilios ecuménicos”
(Ministerio de Justicia, 1998: 204)

8.3. Estructura

Respecto a las iglesias ortodoxas en Madrid, tenemos implantadas las siguientes: Griega, Rumana y Rusa.

Las distintas Iglesias se agrupan en Patriarcados, entre los que sobresalen los de Jerusalén, Antioquia, Alejandría y Constantinopla. Existen también otros Patriarcados más modernos, como el de Moscú, Serbia, Rumania, Bulgaria, así como algunas Iglesias autónomas y autocéfalas. El Patriarcado de Constantinopla – la nueva Roma – detenta una cierta primacía de honor(...) la iglesia Ortodoxa Griega en España(...) depende canónicamente del Patriarcado Ecuménico de Constantinopla, a través del Exarcado patriarcal (Arzobispado) de París, con Jurisdicción sobre los ortodoxos de Francia y la Península Ibérica. La Parroquia de Madrid, dedicada a los Santos Andrés y Demetrio, se fundó en 1949. Su nueva sede se inauguró en 1973. Atiende a fieles ortodoxos de distintas nacionalidades, por lo que la divina liturgia se celebra en griego, castellano y eslavónico (antiguo eslavo litúrgico).(...) La Iglesia Ortodoxa Rumana(...) Depende canónicamente del Patriarcado Rumano, con sede en Bucarest. Fue fundada en 1979, para atender espiritualmente a la colonia rumana en España, y se inscribió en el Registro de Entidades Religiosas en 1980. Celebra sus cultos en una capilla cedida por los Padres Redentoristas(...) La Iglesia Ortodoxa Rusa, depende canónicamente del Patriarcado de Moscú y celebra sus cultos en lengua eslava. (Ministerio de Justicia, 1998: 204)

8.4. Ortodoxos y obra social

Aunque en éste aspecto no tenemos ninguna información oficial dada la reiterada negativa de los sacerdotes Ortodoxos, si nos consta que la vida eclesiástica significa más que un punto de encuentro para las diferentes colonias que se identifican con dicho credo. En el caso específico de los rumanos, estos han encontrado en su iglesia un lugar de intercambio de información, o redes relacionales. Allí se establecen contactos de varias índoles, pero llama la atención la relacionada con el mercado laboral e inmobiliario. Esta es una forma por la cual muchos rumanos se van integrando a la sociedad madrileña, aunque conserven su núcleo cultural más o menos compacto, y aunque esa integración sea al menos parcial. También el hecho de que la Iglesia Ortodoxa tenga bastantes afinidades con la iglesia católica podría permitir que sus miembros tuvieran una mayor aceptación por parte de los católicos madrileños. Esta última teoría la basamos en el hecho de que la sede de las iglesias Ortodoxas se encuentren en la Catedral de la Almudena.

8.5. Ortodoxos y conflicto

En este apartado no podemos afirmar nada diferente a aquello del desconocimiento que tiene el resto de los madrileños acerca de ésta minoría. Habría que seguir indagando al respecto.

8.6. Aspecto demográfico

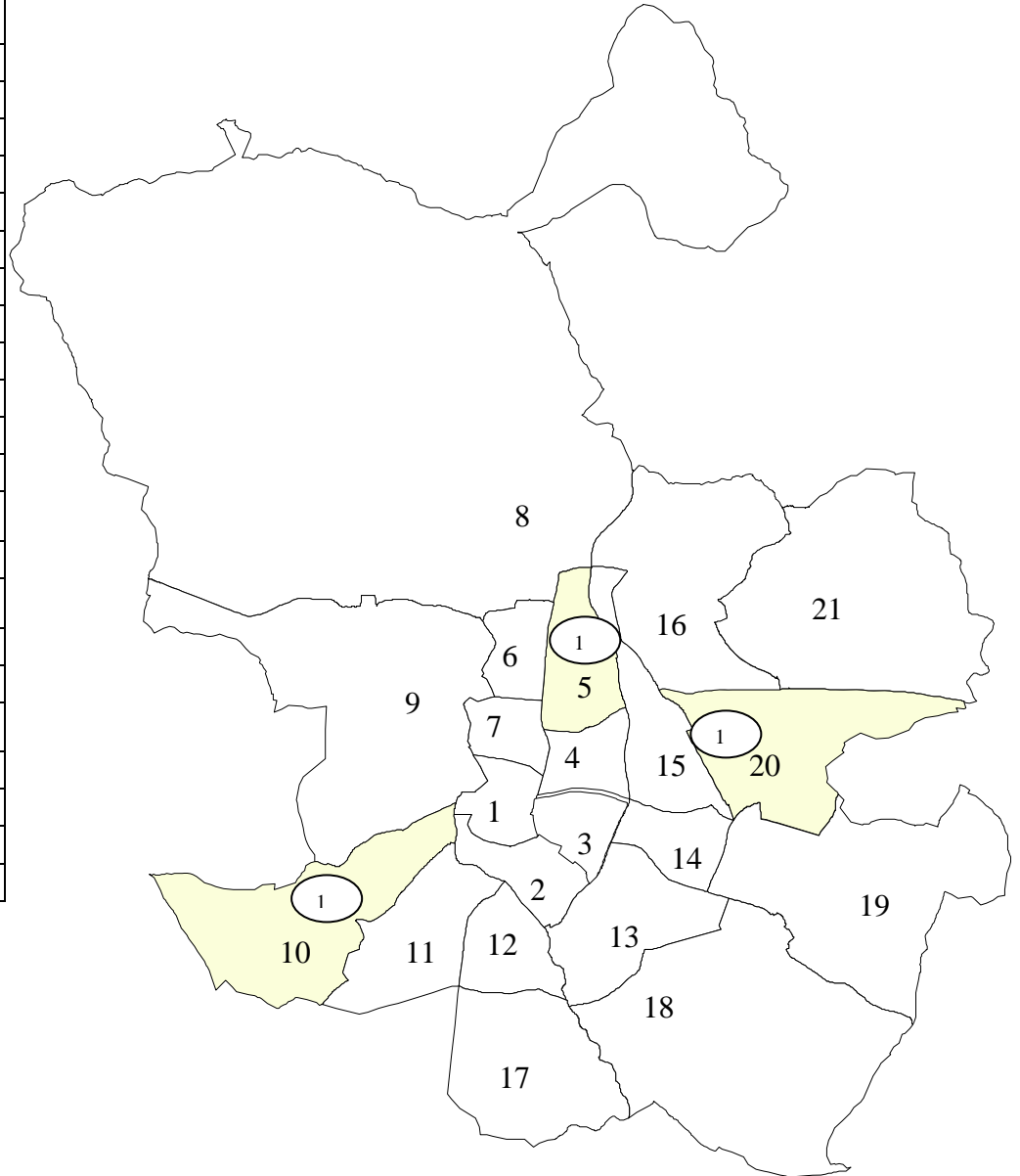
- IGLESIA ORTODOXA GRIEGA EN ESPAÑA(COMUNIDAD ORTODOXA GRIEGA) Dirección: C/ NICARAGUA, 12.	
Nº de Miembros y simpatizantes (un número importante de ellos son feligreses de paso:	200
- IGLESIA ORTODOXA RUMANA ATIVIDAD VIRGEN MARIA Dirección: NATIVIDAD , 2, 5º-9	
Nº de Miembros y simpatizantes (un número importante de ellos son feligreses de paso:	3.500
- IGLESIA ORTODOXA RUSA DE LA ATIVIDAD DE CRISTO Dirección: CAMARENA 76, LOCAL-2	
Nº de Miembros y simpatizantes (un número importante de ellos son feligreses de paso:	300
	4.000

° La fuente demográfica ha sido obtenida en el caso de la iglesia Rumana por parte de Sol Ionel, presidenta de la orden de Nuestra Señora de Sión y del Centro Judío – Cristiano. Quien a su vez es de nacionalidad rumana y gran conocedora de dicho grupo religioso en Madrid. Las demás iglesias, los datos han sido proporcionados por feligreses de dichas congregaciones.

°° La fuente cartográfica ha sido obtenida a través de la página web del Ministerio de Justicia.

7.7. Cartografía de la Iglesia Ortodoxos en el Municipio de Madrid

DISTR. Nº	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL DE LOCALES
1	CENTRO	-
2	ARGANZUELA	-
3	RETIRO	-
4	SALMANCA	-
5	CHAMARTÍN	1
6	TETUAN	-
7	CHAMBERÍ	-
8	FUENCARRAL	-
9	MONCLOA	-
10	LATINA	1
11	CARABANCHE	-
12	USERA	-
13	PUENTE VALLECAS	-
14	MORATALAZ	-
15	CIUDAD LINEAL	-
16	HORTALEZA	-
17	VILLAVERDE	-
18	VILLA DE VALLECAS	-
19	VICALVARO	-
20	SAN BLAS	1
21	BARAJAS	-
TOTAL		3



° La fuente demográfica ha sido obtenida en el caso de la iglesia Rumana por parte de Sol Ionel, presidenta de la orden de Nuestra Señora de Sión y del Centro Judío – Cristiano. Quien a su vez es de nacionalidad rumana y gran conocedora de dicho grupo religioso en Madrid. Las demás iglesias, los datos han sido proporcionados por feligreses de dichas congregaciones.

Capítulo octavo. COMUNIDAD JUDÍA

Nº DE INSCRIPCIÓN: 2775-SE/A

Tipo de Sección: ESPECIAL

Fecha de Inscripción: 14/12/1968

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA: - COMUNIDAD JUDIA DE MADRID
--

La información ofrecida en éste numeral, al igual que en la FEREDE, se obtiene a partir de los libros cuyos títulos son “*La Comunidad Judía de Madrid*”, y “*Los judíos en la España contemporánea*” a la cual hemos sido remitidos en principio por la secretaria de la Federación Israelí en España y posteriormente, en una entrevista informal, en el foro: “*Encuentro y reencuentro en Sefarad*” celebrado en Madrid en enero de 2004, por su mismo presidente Jacobo Israel. Destacar que algunos datos han sido complementados por éste en dicho encuentro como el cartográfico.

9.1. Generalidades y reseña histórica

Sabemos de la presencia judía en España durante mil quinientos años hasta su expulsión el 31 de marzo de 1492. Sabemos también de la diáspora sefardí durante cuatro siglos. Sin embargo, sabemos muy poco del retorno de los judíos a España durante los siglos XIX y XX, con excepción de alguna mención en los textos del senador Pulido, del escritor Cansinos Assens, del profesor Yahuda y del reciente estudio del periodista José Antonio Lisbona.. (Israel y Macías, 2001: 9)

Sabemos también que desde finales del siglo XIX comenzaron a instalarse de nuevo en España algunas familias judías, que han constituido los núcleos de las actuales Comunidades y que concretamente:

Madrid, capital de España, fue un centro de importancia secundaria en el asentamiento de población judía hasta mediados del sigloXX. (...) cuando la ciudad comenzó su despegue, sobre todo tras los planes económicos de desarrollo del final de los años cincuenta, Madrid comenzó a ser el lugar preferido de los judíos que se asentaban en el país. Entra también, entre lo posible, que para los judíos de habla española inmigrados (...) eligieran mayoritariamente Madrid frente a Barcelona por dicho motivo. (Israel y Macías, 2001: 26)

9.2. DOCTRINA

Con el nombre de Judaísmo se designa la forma que tomó la religión israelí tras la destrucción del templo de Jerusalén (587 a.C.), y del exilio (587-538 a.C) En su sentido corriente, se entiende por judaísmo el conjunto de instituciones religiosas del pueblo judío. La tradición religiosa judía se declara heredera de Abraham, padre de los creyentes; y de Moisés, legislador de Israel. El Tenakh, es el nombre de la Biblia judía. (El Antiguo Testamento cristiano) En ella se cuenta la historia del pueblo judío, contiene la ley escrita, cuya parte fundamental fue revelada a moisés en el monte Sinaí: Es la Torá (“doctrina”. El Talmud, obra de sabios doctores cuya redacción definitiva terminó en el S. V, contiene la Ley oral (Mishná), complemento de la ley escrita.” (El gran libro de consulta, 1991: 142)

9.3. Estructura

Respecto a la Comunidad Judía en España, Jacobo Israel y Uriel Macías Kapón dicen lo siguiente:

La organización que inicialmente calcó los modelos de las Comunidades hispano-marroquíes, comienza a admitir la diversidad interna, y se abre más a una sociedad exterior a la que le une el idioma y el carácter, mientras intenta establecer las bases educativas, sociales y culturales que permitirán a sus hombres de mañana continuar unidos con el futuro del pueblo judío del siglo XXI. y continúa diciendo mas adelante

La Federación de Comunidades Israelitas de España (FCIE), se constituyó en el año 1982, y agrupa a las Comunidades Israelitas de España. En 1992 firmó un acuerdo de cooperación con el Estado español. (...) tiene como cometido la representación legal del judaísmo español ante las autoridades, organismos e instituciones públicas, y la coordinación entre las Comunidades. (...) está integrada en las siguientes organizaciones judías internacionales: Congreso Judío Mundial, congreso Judío Europeo, Consejo Europeo de Comunidades Israelitas, y Organización Sionista Mundial. (Israel y Macías, 2001: 50 y 54)

Es importante señalar que los grupos más representativos judíos en España son los Sefardíes y ashkenazim, los primeros, muchos de los cuales son españoles de varias generaciones y los segundos básicamente suramericanos.

Respecto a la Comunidad Judía en Madrid, esta ejerce como ente independiente, aunque federado. Su lugar de culto se denomina sinagoga y su líder espiritual es el Rabino, Sr. Mosé Bandún para el caso de Madrid. La comunidad religiosa, como casi todas las minoritarias, no tienen subvención por parte del gobierno, por lo cual se mantienen con las ofrendas que generan sus miembros.

9.4. Comunidad Judía y obra social

La Comunidad judía está cumpliendo una importante labor en cuanto a la integración de otros correligionarios venidos sobre todo de países conflictivos. Un ejemplo concreto es el de los inmigrantes argentinos y suramericanos en general, que encuentran vínculos de solidaridad y fraternidad entre sus “hermanos” de España. Para ello han creado un departamento de ayuda que tiene entre otras funciones: la búsqueda de empleo, vivienda, enseres, etc. para todo aquel de su comunidad que lo requiera, pero también de cara a otras personas menesterosas. El colegio judío es otra entidad donde encuentran acogida los inmigrantes más jóvenes para adquirir allí en medio de un ambiente judío, conocimiento, también, de la lengua y la cultura española.

Dice el libro denominado “La comunidad Judía de Madrid”:

Los Judíos, incluyendo los judíos procedentes de América del Sur y asociados fundamentalmente a la hebraica, se sienten cada vez más y mejor integrados en España. Este sentimiento es especialmente fuerte en Madrid gracias a su tradicional hospitalidad y también al reconocimiento de los judíos por parte de la Comunidad como “minoría de histórico arraigo”. La Comunidad Judía de Madrid, en este período de transición al siglo XXI, conoce una época de estabilidad, prosperidad y expansión, tanto en el ámbito espiritual como material gracias a la generosidad e ilusión del Kahal de Madrid; (A las instituciones públicas y privadas) Entre 1997 y 2001, se firman acuerdos con la Consejería de Obras Públicas, Urbanismo y Transportes, con la Consejería de Educación y con la Universidad de Tel Aviv cuyos fines principales son la mejora del bienestar de los miembros de la comunidad, en particular de los más necesitados, y la búsqueda de la excelencia en el ámbito de la educación de los niños... se construye el polideportivo David Varsavsky, se realizan importantes reformas en el colegio y en la sede de la Comunidad(...) Se consigue la concesión por setenta y cinco años de diez pisos de protección pública, (IVIMA) con alquileres subvencionados, se facilita el acceso a los alimentos casher en establecimientos comerciales y hoteles. Todas las inversiones se realizan con recursos propios(...)Se incrementa el número de alumnos en el colegio superando los doscientos en el curso 2001-2002 así como el de los miembros adscritos a la Comunidad Judía de Madrid(...)En el seno de la Comisión Mixta CM_CJM, se plantea la necesidad de obtener un terreno para la edificación de un nuevo centro religioso, social y cultural así como una residencia para las personas de la tercera edad de la Comunidad Judía. La Comunidad Judía de Madrid abre sus puertas, tiende puentes, recibe a personas que desean conocernos mejor o integrarse en el pueblo judío, intelectuales españoles(...)acoge o participa en congresos, reuniones, exposiciones, conferencias, asambleas u organizaciones(...)La Comunidad Judía de Madrid (Mantiene el diálogo con distintas entidades políticas y religiosas como La Corona, Presidencia, Conferencia episcopal, etc. La Comunidad Judía Madrileña apuesta por la paz: “Estamos convencidos de que, pese a la dificultad del Proceso de paz entre Israel y sus vecinos palestinos y árabes, el antisemitismo en muchos lugares del mundo y los ataques del 11 de septiembre contra los Estados Unidos y el mundo, la paz y la concordia son posibles. (Israel y Macías, 2001: 10-11)

La dualidad integración y arraigo, constituyen una simbiosis innegable que quedan reflejadas en las palabras del rey en la conmemoración del Quinto centenario: “Sefarad no es ya una nostalgia, sino un hogar en el que no debe decirse que los judíos se sienten como en su propia casa, por que los hispano-judíos están en su propia casa, en la casa de todos los españoles con independencia de cual sea su credo o religión” (Israel y Macías, 2001: 52) Pero la Comunidad Judía tiene también un concepto de apertura que se pone de manifiesto en la siguiente cita: “En 1996, con un programa aperturista hacia la sociedad exterior y hacia los distintos componentes de la población judía madrileña, incluidos los argentinos de Hebraica Madrid, es elegido presidente de la institución comunitaria Isaac Querub (quien impulsa varios acuerdos y convenios) (...)Esta apertura tendrá que mantenerse en el futuro. Por que la Comunidad judía madrileña, producto de diversos aluviones, se está consolidando, y no está ni se siente ajena a la vida regional y nacional (Israel y Macías, 2001: 53)

9.5. Judaísmo y conflicto: el estigma

Según voces autorizadas (Matilde Barbatán y Sor Ionel), la Comunidad Judía, tiene en el desconocimiento de su cultura y religión, la principal fuente de conflicto. Sumado a los estigmas (usura, etnocentrismo, belicismo, fanatismo, y asesinato de Jesucristo, masonería, etc) que desde tiempos históricos se pregona sobre ellos.

El antisemitismo religioso del catolicismo, la teoría sobre una participación-incluso dirección- en una conjura internacional contra el mundo occidental en general y España en particular y el antisionismo serán fundamentalmente los tres cauces fundamentales por los que discurrirá el antisemitismo español durante las siguientes décadas. A pesar de los cambios políticos, económicos y sociales, las líneas maestras del antisemitismo español abran quedado trazadas ya a finales de los años cuarenta para proyectarse sobre los próximos cincuenta años. Como tendremos ocasión de ver, toda expresión antisemita de cierto peso, ya sea de derechas o de izquierdas, católica o laica, política o religiosa, se reducirá, en buena medida, a uno de estos tres grandes cauces...” (Macías, 2000: 100)

El siguiente comentario nos da una idea del antisemitismo promulgado desde altas esferas como puede apreciarse en el comentario de Sánchez Dragó “*En sus apretadas frases aparecían los judíos como culpables del asesinato ritual, instigadores de la implantación de la Inquisición, planificadores del Holocausto y de la Segunda Guerra Mundial, auxiliares raciales y necesarios de los desvaríos marxistas y raza sustancialmente distinta de las otras y caracterizada por la racionalidad y la conspiración*” (Macías, 2000: 107)

El conflicto Israelo-palestino que actualmente se libra en esas tierras y el manejo parcial, respecto al mismo, dado por los medios masivos de información, ha hecho crecer el fantasma del antisemitismo no sólo en Europa sino también en nuestra Comunidad. Reflejo de ello es el hecho de que los ciudadanos judíos residentes en el territorio madrileño, han tenido que asumir medidas de seguridad tanto institucional como a título personal. Medidas que van desde evitar hablar en hebreo en espacios públicos, como tener vigencia permanente en los colegios, embajadas, empresas etc. Es frecuente que a la sinagoga llamen personas exaltadas insultando al pueblo judío, debido a la situación del próximo oriente. Como también se ha convertido en “normal” que las visitas a la sinagoga de Madrid no tengan la libertad que gozan otras religiones. El rechazo de ciertos extremistas a la Comunidad judía se puede palpar en las innumerables crónicas que cuentan acerca de diferentes atentados sufridos por esta en los últimos años, donde se han cometido atentados terroristas, profanaciones, e insultos contra sus sedes, cementerios y personas:

El 24 de diciembre de ese mismo año -media hora antes de comenzar la oración del sábado- estalló una carga de dinamita de importancia ante la Comunidad Israelita de Madrid (y continúa la narración páginas más adelante) (...) diversos grupos neonazis atacaron librerías de Madrid, Zaragoza, Barcelona en las que se vendían los libros de Cesar Vidal La revisión del holocausto Y el Holocausto destruyéndolos o realizando pintadas. Este neonazismo de los 90- que mantiene estrechas relaciones con

el de otros países y anda a la búsqueda de una sutileza mayor en sus planteamientos que le permita hallar un eco entre la población civil- encontraba insoportable la idea de que se pudiera recordar a la población el genocidio que sólo medio siglo antes había costado la vida a cerca de siete millones de judíos. (Macías, 2000: 106-110)

Finalmente parece que el ciclo de la historia tiende a repetirse

El antisemitismo sociológico sigue estando latente como herencia de los siglos pasados, que un 5% de la población se confiese racista militante, que un 11% afirma que habría votado por un partido racista, que un 62% culpa a los inmigrantes extranjeros del aumento de la delincuencia y que un 46% de los estudiantes cree en la superioridad de la raza blanca. Si a esto añadimos el creciente número de agresiones racistas, la elevada tasa de desempleo, el creciente eco que obtiene el movimiento de la Nueva Era, la falta de expectativa de buena parte de la juventud, el desgaste y la desorientación ideológica de las izquierdas, el desencanto – aunque con fluctuaciones- por el sistema democrático, la presencia real creciente de inmigrantes extranjeros en España y la necesidad- siquiera inconsciente- de definición de una nación que ni siquiera tiene letra para su himno nacional y que busca encontrar un rumbo entre los nacionalismos regionalistas y la supranacionalidad europea, sería un signo de ceguera negar que la planta del antisemitismo, actualmente de escasa envergadura pero dotada de hondas raíces histórico-colectivas, cuenta con un suelo que puede estar más abonado de lo que parece a primera vista . (Macías, 2000: 112-113)

Finalmente y con relación a los conflictos que la comunidad judía pueda tener dentro del territorio y la sociedad madrileña, debemos señalar que el antisemitismo no es patrimonio exclusivo de un sector de población autóctona sino que esta ha encontrado un nuevo frente en la parte más radical de la comunidad islámica como ha quedado registrado en la prolifera crónica posterior al 11-M. En los planes del terrorismo religioso islámico afincado en territorio madrileño, se encontraban varios lugares de encuentro y culto Judío de nuestra comunidad. Con esto comienza a desvelarse un nuevo tipo de confrontación religioso-civilizacional, con un tipo de interpretación religiosa excluyente, que amenaza y ataca no sólo a judíos sino también a cristianos, es decir a estilos de vida, valores, creencias que de alguna manera han tenido parte de su origen en una concepción religiosa determinada. (anexo nº 28)

9.6. ASPECTO DEMOGRÁFICO

Todos los judíos y sus descendientes constituyen hoy una población en España de *entre 15.000 y 30.000 personas, que se concentran principalmente en Madrid (...)* Al *estudioso de las minorías en España le puede interesar (..)* Que la minoría judía está *constituida en su mayoría por miembros y descendientes de la inmigración de una población foránea de habla española, natural de dos focos principales: el antiguo protectorado español en Marruecos y la República de Argentina (...)* desde los años *sesenta, Madrid tiene la población judía del país, entre el cuarenta y el cincuenta por ciento de la población. (Israel y Macías, 2001: 25, 26)* La Comunidad judía de Madrid está compuesta no solamente por israelíes sino también y mayoritariamente por sefardíes y ashkenazim. Dándose la circunstancia que últimamente se experimenta un alto crecimiento de judíos provenientes de países

suramericanos, principalmente de Argentina “Como resultado de la inmigración hispano-marroquí posterior a la guerra del Yom Kipur, y con la instalación en España de una parte importante de la diáspora Argentina después del gobierno de la junta militar, la población judía de Madrid pasó a tener alrededor de siete mil almas” (Y continúa páginas más adelante) “La población Judía en Madrid es aproximadamente de unos 10.000 judíos, pero existe otra población flotante y aún siguen llegando, que no se encuentran registrados oficialmente”. (Israel y Macías, 2001:50 y 54)

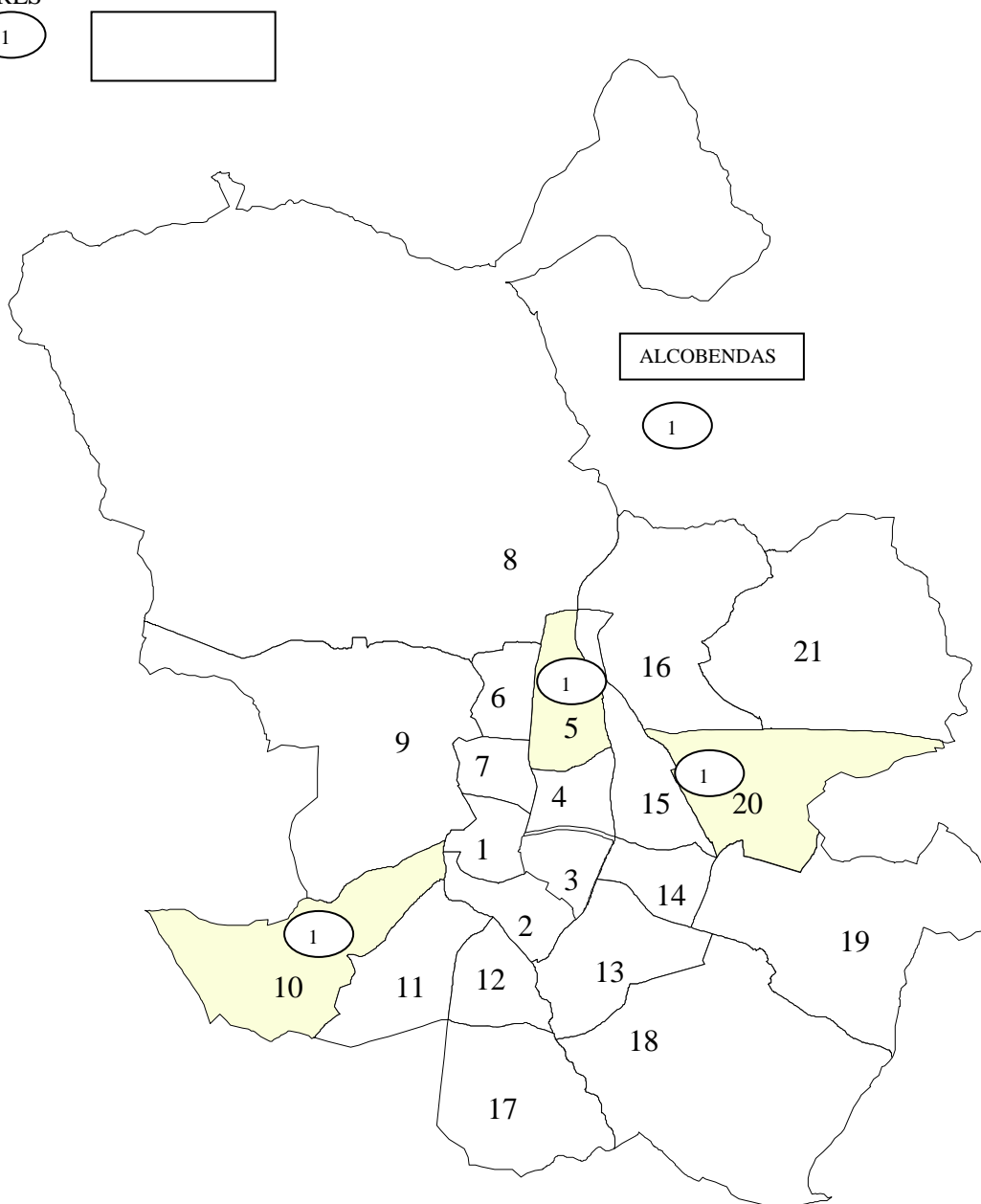
Un dato a tener en cuenta es que muchos argentinos y marroquíes, cuentan ya con la doble nacionalidad y por tal motivo el concepto extranjero es difícilmente aplicable para ellos, al menos a efectos legales.

ID	SINAGOGAS Y LUGARES DE ENCUENTRO JUDÍOS	Judíos Españ.	Judíos Sefardíes	Judíos Ashkenazim	Simpatizan	Niños	Extranjeros Miemb	Simpat	TOTAL
	MADRID		30%	70%					
1	Balmes, 3 Sinagoga y lugar de encuentro Distrito nº 7								
2	General Orgaz, Lugar de culto y encuentro Distrito nº 6								
3	Mesena, Lugar de culto y encuentro Distrito nº 15								
4	Oratorio Bethel, c/ Boix y Morer Distrito nº 7								
5	López de Hoyos 149, Centro Cultural Hebraica Distrito nº 5								
6	Trinquete Distrito nº 16								
7	La moraleja (Sinagoga y colegio) Alcobendas								
8	(Cementerio y Centro la Masada) Hoyo de Manzanares								
TOTAL									10.000

9.7. Cartografía de las Sinagogas y locales de culto Judíos en el Municipio de Madrid

HOYO DE MANZANARES

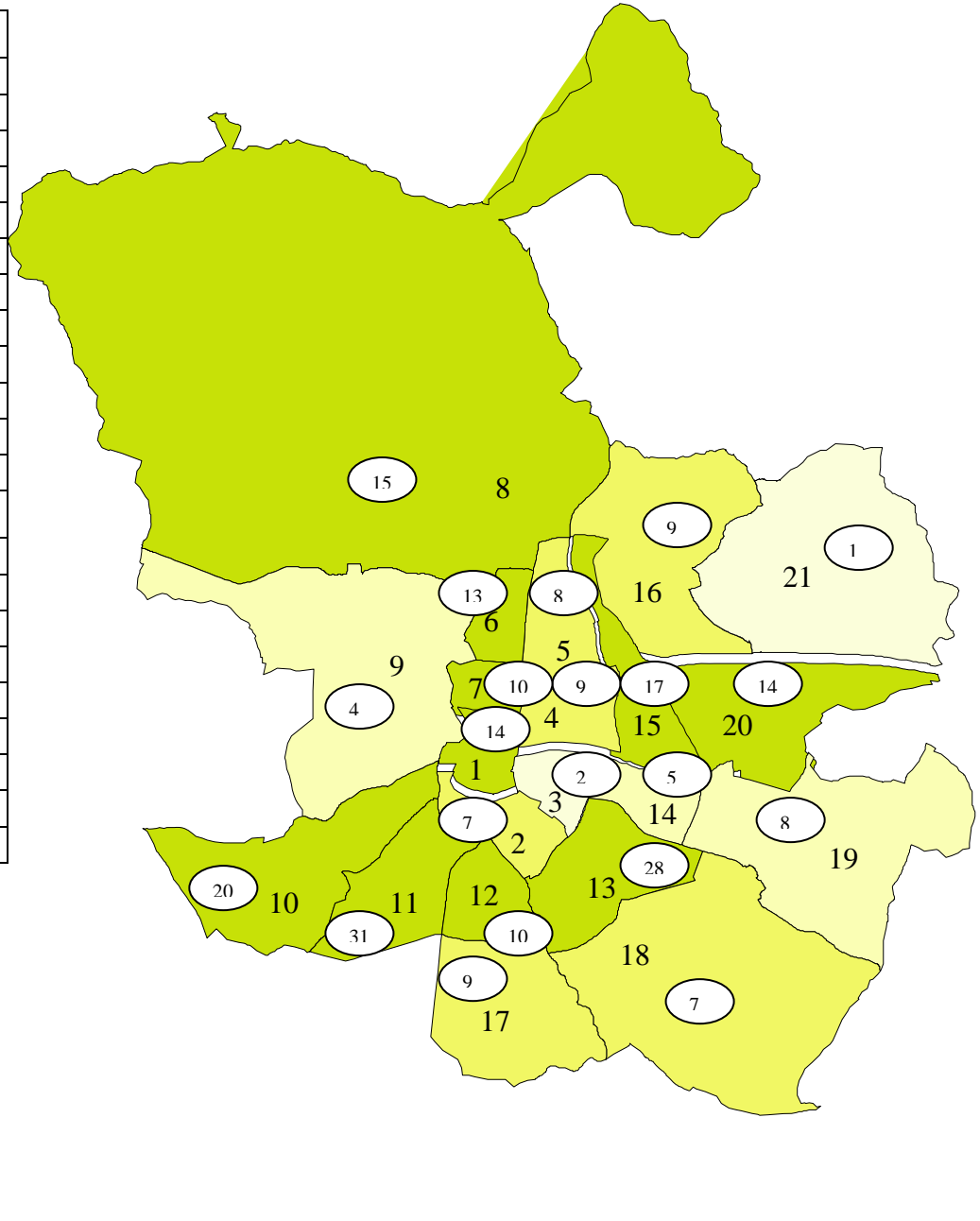
DISTR. N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL DE LOCALES
1	CENTRO	-
2	ARGANZUELA	-
3	RETIRO	-
4	SALMANCA	-
5	CHAMARTÍN	1
6	TETUAN	1
7	CHAMBERÍ	2
8	FUENCARRAL	-
9	MONCLOA	-
10	LATINA	-
11	CARABANCHE	-
12	USERA	-
13	PUENTE VALLECAS	-
14	MORATALAZ	-
15	CIUDAD LINEAL	1
16	HORTALEZA	1
17	VILLAVERDE	-
18	VILLA DE VALLECAS	-
19	VICALVARO	-
20	SAN BLAS	-
21	BARAJAS	-
+	ALCOBENDAS	1
+	HOYO DE MANZANARES	1
TOTAL	Mpio Madrid	6 (+2)



Fuente: Jacobo Israel, Sor Ionel y propia

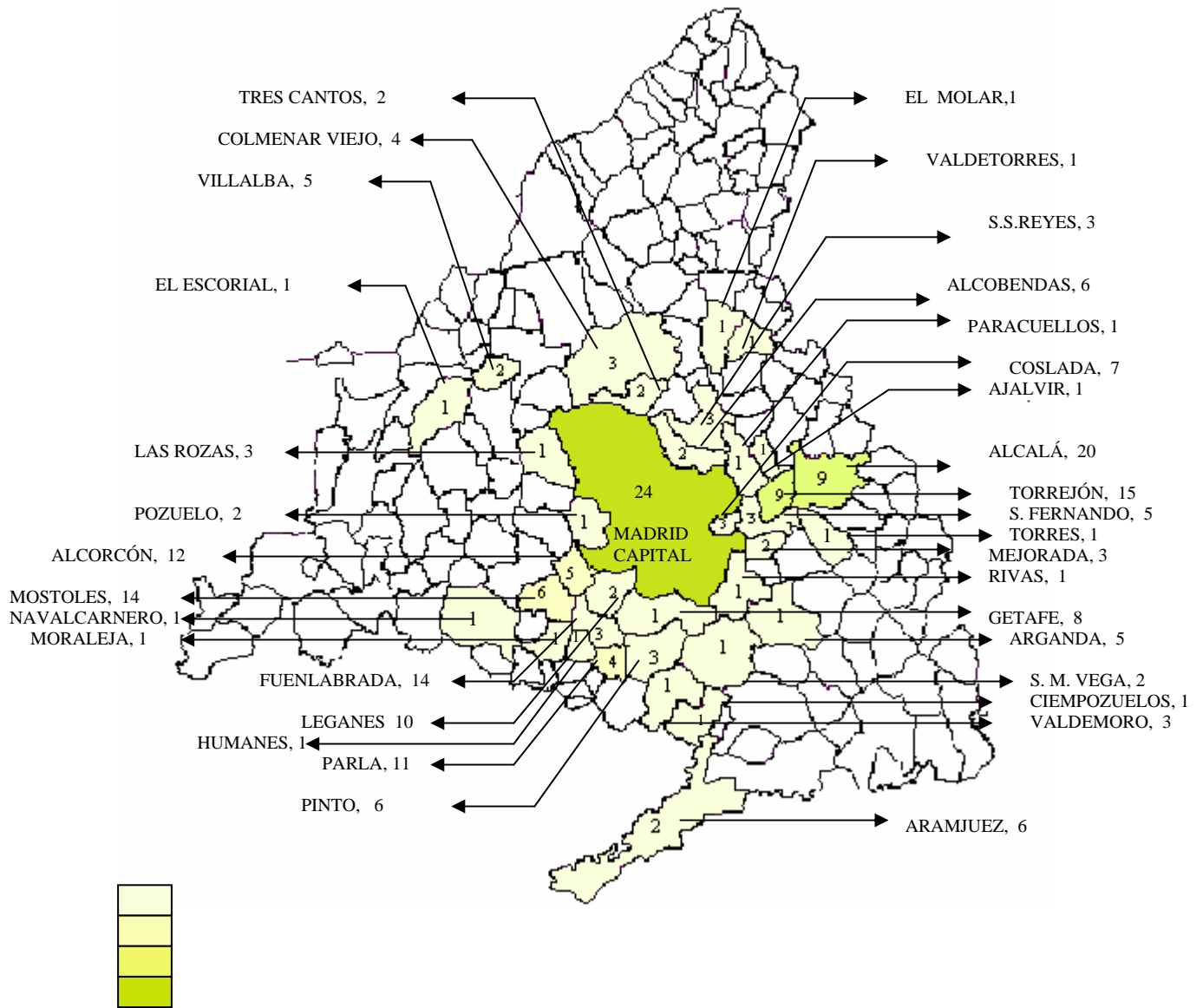
9.10. Cartografía de las comunidades judeo-cristianas en el Municipio De Madrid

DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	14
2	ARGANZUELA	7
3	RETIRO	2
4	SALAMANCA	9
5	CHAMARTIN	8
6	TETUÁN	13
7	CHAMBERÍ	10
8	FUENCARRAL	15
9	MONCLOA	4
10	LATINA	20
11	CARABANCHEL	31
12	USERA	10
13	PUENTE VALLECAS	28
14	MORATALAZ	5
15	CIUDAD LINEAL	17
16	HORTALEZA	9
17	VILLAVERDE	9
18	VILLA VALLECAS	7
19	VICALVARO	8
20	SAN BLAS	14
21	BARAJAS	1
TOTAL		241



Fuente: Ministerio de justicia, Vademécum Evangélico, Uicasde (Pedro Villa), Enrique Montenegro, Enrique Montoya, Dennis Swick, Anibal Matos, Francisco Serrano, Jacobo Israel, Listín telefónico, Ayuntamiento y propia.

9.11. Cartografía general de las denominaciones judío-cristianas en la Comunidad de Madrid



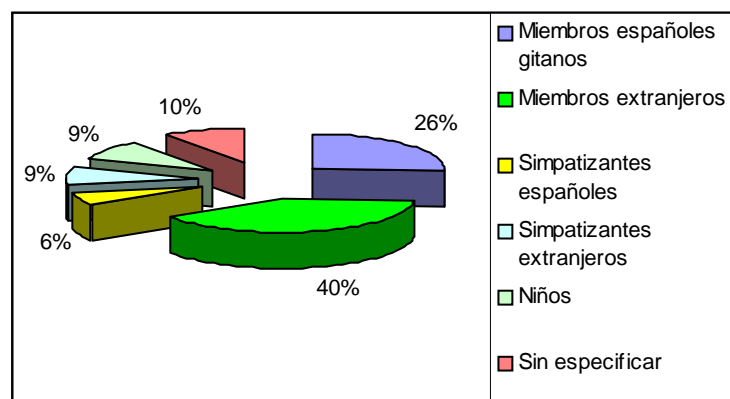
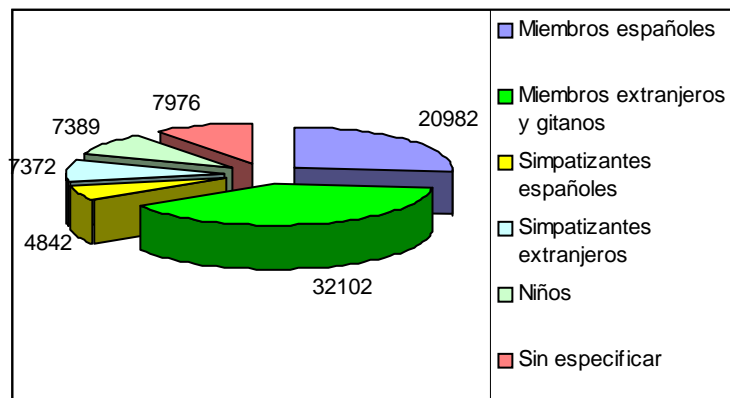
Posible cartografía general de las denominaciones judío-cristianas en la Comunidad de Madrid	178
Posible cartografía general de las denominaciones judío-cristianas en el Municipio de Madrid	241
Posible totalidad de personas judío-cristianas en Madrid: provincia y capital	80663

Fuente: Ministerio de justicia, Vademécum Evangélico, Uicasde (Pedro Villa), Enrique Montenegro, Enrique Montoya, Dennis Swick, Anibal Matos, Francisco Serrano, Jacobo Israel, Listín telefónico, Ayuntamiento y propia.

9.12. Gráfica demográfica general de las denominaciones judeo-cristianas en los distritos de Madrid

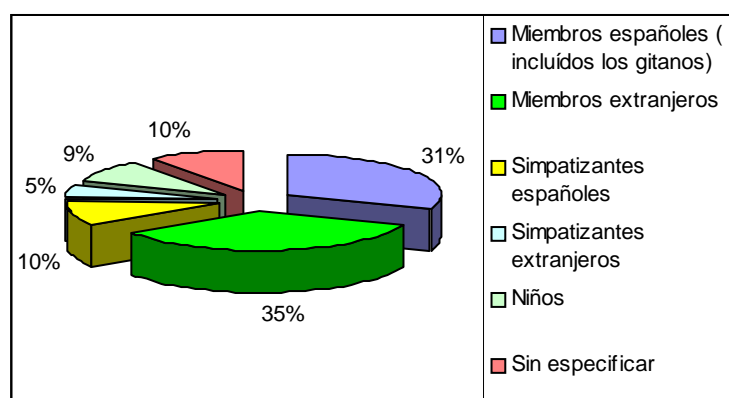
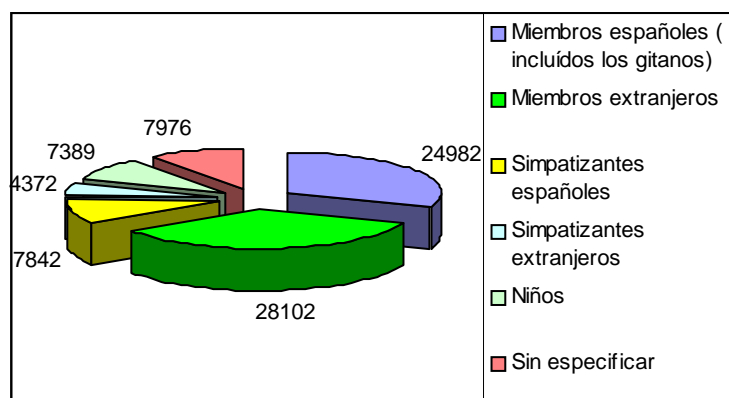
Teniendo en cuenta a los gitanos como minoría étnico-religiosa

	Miembros españoles	Miembros Extranjeros y gitanos	Simpatizantes españoles	Simpatizantes Extranjeros y gitanos	Niños	Sin especificar	TOTAL
Vademécum	7295	4228	317	2758	2873	2350	19821
Adventistas	700	3500			800		5000
Filadelfia G.		4000		3000			7000
Filadelfia E.		250		250			500
F/fia git.y ex					3000		3000
Independientes	842	3088	120	263	716		5029
Testigos de J.	12145	3036	4405	1101			20687
Mormones						5626	5626
Ortodoxos		4000					4000
Judíos		10000					10000
TOTAL	20982	32102	4842	7372	7389	7976	80663

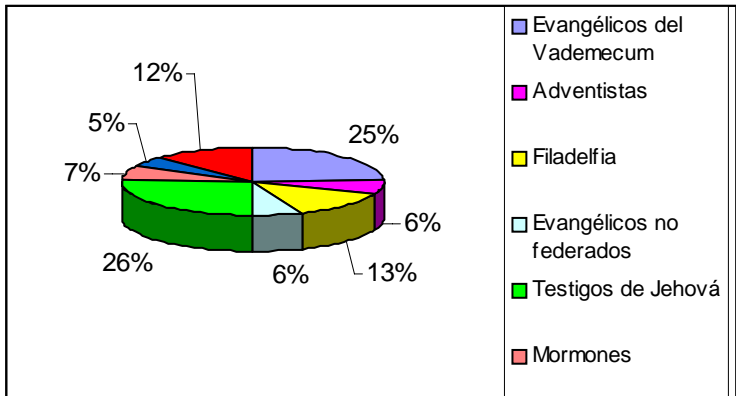
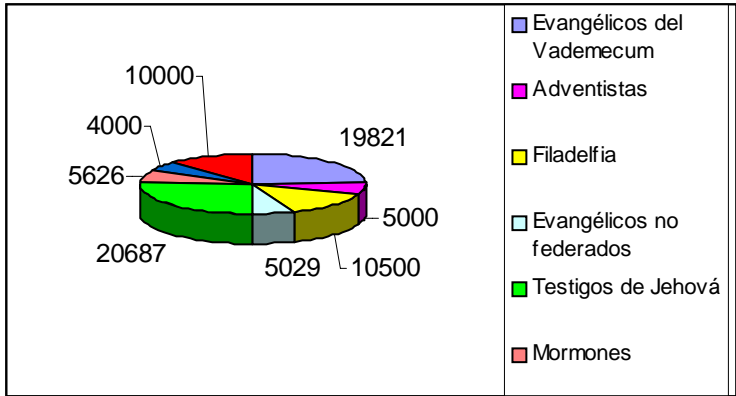
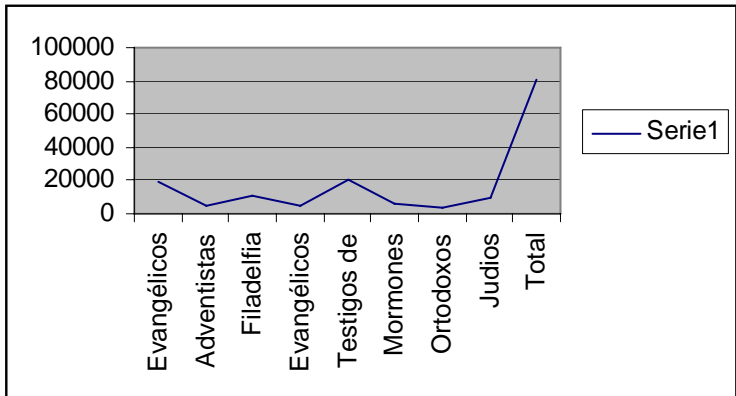


Teniendo en cuenta a los gitanos como españoles

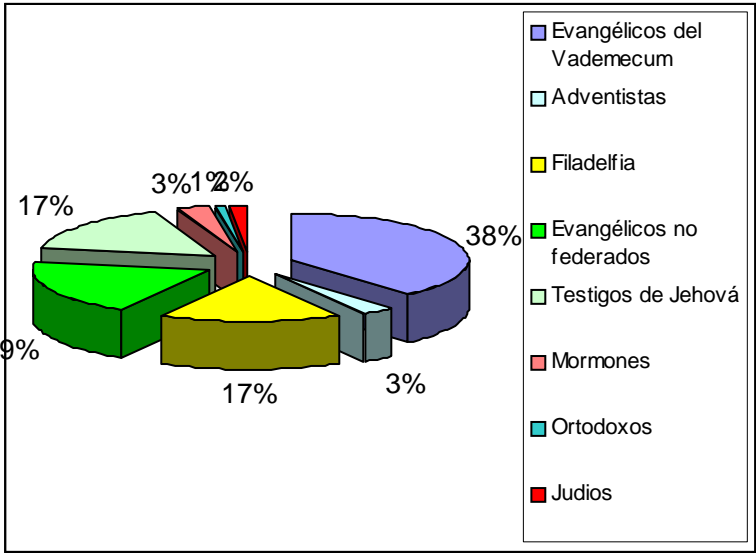
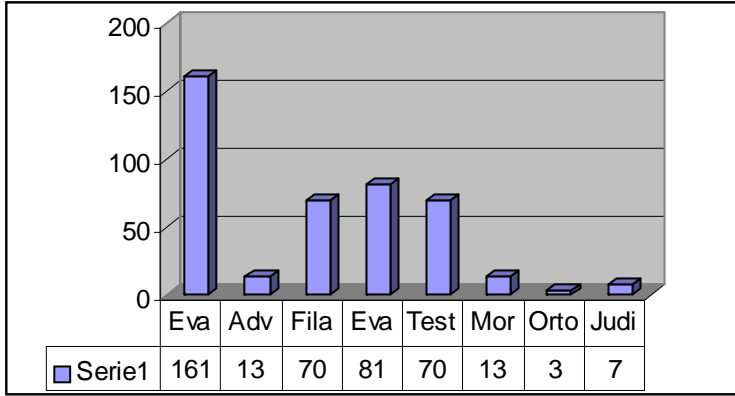
	Miembros españoles	Miembros Extranjeros y gitanos	Simpatizantes españoles	Simpatizantes Extranjeros y gitanos	Niños	Sin especificar	TOTAL
Vademécum	7295	4228	317	2758	2873	2350	19821
Adventistas	700	3500			800		5000
Filadelfia G.	4000		3000				7000
Filadelfia E.		250		250			500
F/fia git.y ex					3000		3000
Independientes	842	3088	120	263	716		5029
Testigos de J.	12145	3036	4405	1101			20687
Mormones						5626	5626
Ortodoxos		4000					4000
Judíos		10000					10000
TOTAL	24982	28102	7842	4372	7389	7976	80663



GRAFICAS SOBRE LA DEMOGRAFÍA DE LAS MINORÍAS JUDEO-CRISTIANAS



GRAFICAS SOBRE LA DEMOGRAFÍA DE LAS MINORÍAS JUDEO-CRISTIANAS



Capítulo décimo. COMUNIDAD MUSULMANA

Nº DE INSCRIPCIÓN: 3065-SE/A

Tipo de Sección: ESPECIAL

Fecha de Inscripción: 18/07/1989

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:
- CONSEJO CONTINENTAL EUROPEO DE MEZQUITAS

Nº DE INSCRIPCIÓN: 3067-SE/D

Tipo de Sección: ESPECIAL

Fecha de Inscripción: 10/05/1989

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:
- FEDERACION ESPAÑOLA DE ENTIDADES RELIGIOSAS ISLAMICAS

Nº DE INSCRIPCIÓN: 4376-SE/A

Tipo de Sección: ESPECIAL

Fecha de Inscripción: 15/12/1992

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:
- LIGA DEL MUNDO ISLAMICO (CENTRO RELIGIOSO-CULTURAL ISLAMICO DE MADRID)

Al igual que las anteriores denominaciones, el señor Afifi del centro cultural Islámico, nos ha remitido a una obra que resume la realidad de éste colectivo en España y Madrid. Nos referimos a las obras del sacerdote Emilio Galindo denominada: Guía Hispano-Árabe, y del sociólogo Joan Lacomba, que citaremos a lo largo de este apartado.

10.1. Generalidades y breve reseña histórica

El Islam es una de las tres Confesiones religiosas que han sido declaradas de notorio arraigo en España. Y como el cristianismo, el budismo y otras religiones, también, tiene sus ramas, siendo estas las siguientes: Sunníes (85%), Si'íes (9.75%), Jariyíes (0.255) Ibadies, Wahhabíes, Senusíes, Salaffiyas, Hermanos musulmanes, Ahmadiya. El Islam, es una palabra árabe que significa rendimiento, paz. El Corán, es el libro santo y único del Islam. Contiene las revelaciones que el Profeta Mahoma declara recibidas de Dios por intermedio del ángel Gabriel. El Corán se divide en 114 azoras (suras) o capítulos, de desigual extensión, que constan desde 3 hasta 288 aleyas o versículos. Islam, es también un binomio entre fe y comunidad social y política. De ahí que el Corán elabore una serie de prescripciones basadas en la tradición, que comprende tres aspectos: la Sunna, Hadices y Fiqh.

Si tratáramos de situar el Islam en el tiempo podríamos decir que este fue predicado entre los años 610 y 632 en Arabia. El Islam en el mundo obtiene su primera codificación gracias a que ciertos fragmentos fueron transcritos por algunos compañeros del profeta, en vida de éste. La mayor parte se conservó memorizado. Una primera ordenación de su mensaje fue hecha hacia el año 11 de

la Hégira o emigración (632 d. C.). En cuanto a España, la primera toma de contacto se sitúa entre los años 873-886 y se prolonga hasta finales del siglo XV, con la expulsión de los musulmanes de la península. (Galindo, 2001: 273-276)

9.2. Doctrina

Los pilares doctrinales sobre los que se asienta el Islam son: la Shahada (reconocimiento de Alá y Mahoma), La Oración o salât azalá: cinco veces al día vueltos hacia la Meca. El ayuno o sawm en el mes de ramadán, La limosna legal (azaque), La Peregrinación a la Meca. El Islam moldea la realidad de sus gentes, no sólo su vertiente personal sino también su vertiente social y comunitaria. (Galindo, 2001: 254, 255)

9.3. Estructura

El Islam en el mundo, no se estructura como organización jerarquizada con una cabeza visible, dónde una autoridad suprema rige y dirige los destinos de sus feligreses. Cada país, cada rama tiene sus propios líderes religiosos, que bien pueden ser denominados imán, mullá, Murshid, jeques, califa. Aunque quien preside una mezquita, o lugar de culto musulmán, normalmente es el Imán. Existe es una Liga Islámica mundial, que aglutina a buena parte de los musulmanes en el mundo y donde se concensúan proyectos, declaraciones, decisiones, etc.

En nuestro país, el mundo islámico se encuentra representado por la Comisión Islámica de España. Quien a su vez está integrada por la Federación de Entidades Religiosas Islámicas de España (FEERI) y la Unión de Comunidades Islámicas de España (UCIDE. Su órgano ejecutivo son los dos secretarios generales (uno por cada federación), y el órgano de gobierno colegiado es la Comisión Permanente, con tres miembros por cada Federación. Tiene dos domicilios oficiales, correspondientes a las dos Federaciones miembros. Sus lugares principales de culto son las dos Mezquitas conocidas como las de la M-30 y la de Cuatro Caminos, pero existe una importante cantidad de locales en toda la comunidad, que a continuación ubicaremos. Como dijera el sociólogo Jaon Lacomba Vázquez, respecto a la estructuración del colectivo Islámico en Europa y España: *“Hemos partido de la hipótesis de que el grueso de la inmigración musulmana es el sujeto de una reconstrucción de la identidad colectiva en la forma de grupo étnico minoritario(...) el Islam como factor de identificación desempeña un papel fundamental en cada proceso..”* (Lacomba, 200: 300)

10.4. Musulmanes y obra social

Hemos referido antes en el marco teórico algunos aspectos que reflejan claramente la incidencia que tienen los lugares de culto en la integración de personas marginadas, desadaptadas, inmigrantes etc. Pero, quisiéramos poder conocer este mismo buen hacer en nuestro ámbito más cercano. Para ello nos hemos valido del Centro Cultural Islámico de la M-30, situada en el barrio de la Concepción. Su objetivo es triple: cultural, social y religioso. En dicho Centro la actividad social es permanente. Sus labores de tipo educativo se han convertido en uno de las señales de identidad del lugar. La ayuda social entre los feligreses, no sólo de esta sino del resto de locales, ha hecho de cada una de las mezquitas una verdadera red relacional para su colectivo, donde se hacen contactos con propios y extraños a su religión y cultura, funcionan las bolsas informales de empleo (boca a boca), y se pone en práctica la solidaridad y fraternidad inherente al mundo islámico.

También el Centro Cultural se ha convertido en una importante fuente de acercamiento de esta cultura y religión, con todos aquellos que tienen interés en la misma y un punto de descanso y encuentro con los viajantes que cada año hacen sus vacaciones al norte de África, vía Madrid.

Como escenario de relaciones y contactos-. Sobre este particular la mezquita juega un importante papel material y simbólico de primer orden: en el plano material asegura a los musulmanes un espacio de encuentro y les proporciona formas de protección y ayuda diversas; En el plano simbólico se convierte en el punto de referencia- el centro del mapa- de una comunidad dispersa en territorio no musulmán. Por su parte, la sociabilidad informal tiene que ver, en mayor medida, con las relaciones que los inmigrantes tejen con los individuos de la sociedad de acogida, más que con grupos de la misma como productor de identidad, el Islam tiene una especial incidencia entre un colectivo que comparte dos elementos identifica torios: La común pertenencia islámica y su condición de inmigrante (Lacomba, 200: 302)

El Islam,

Son mas que simple obligaciones canónicas fundamentales. A través de esos pilares el Islam moldea la realidad total de sus gentes, no sólo en su vertiente personal individual, sino también en su vertiente social, comunitaria e incluso, cósmica. (...) (un ejemplo de ello se materializa con) la limosna legal (azaque): en gesto de solidaridad y para romper la violencia de la propiedad privada. (Galindo, 2001: 254)

10.5. Musulmanes y conflicto

En este apartado quisiéramos transcribir algunas consideraciones que al respecto nos expresaba el señor Mohamed El Afifi, encargado de relaciones culturales del centro Islámico de Madrid, quien hacía las siguientes reflexiones:

- *Existe un prejuicio histórico que no es fácil vencer”*
- *Una fuerte inmigración con trasfondo étnico y religioso, concretamente magrebí o árabe y religiosamente islámica, es un fenómeno relativamente nuevo en España. Mientras en otros países europeos como Francia, Inglaterra o Alemania, ya incluso se da el caso de la segunda o tercera generación. Esto hace que sus nacionales se hayan acostumbrado a otro tipo de cultura. En España, repito, apenas comienza a vivirse el fenómeno, con todos los problemas de ajuste que esto conlleva.*
- *Los árabes y musulmanes, en general, tienen a diferencia de los latinoamericanos, barreras en su integración en España, especialmente en dos aspectos: la religión y la lengua. Existen dificultades para acceder al mercado de trabajo o incluso al académico por motivos de lengua, pero también de religión. En el mercado de servicios (hogares), por ejemplo, la competencia es con las suramericanas, que gozan de más ventajas, por razones de semejanza cultural e incluso religiosa*
- *A diferencia de E.U. que es más multiétnico, y todos se sienten americanos, los musulmanes no se sienten españoles, ni los españoles les ven como conciudadanos*
- *A partir del 11-S la imagen del musulmán se ha visto deteriorada y los medios de comunicación juegan un papel muy importante(...)pero el radicalismo lo representa sólo una minoría. El fundamentalismo islámico no es una corriente religiosa es reivindicativo de derechos basándose en religión. No sólo es contra occidente también se da en sus mismos países, es contra sistema, y a veces el reivindicativismo es su único recurso, es el fundamentalismo. Y en países con una fuerte represión el único sitio de inmunidad, para no sufrir represalias, es la mezquita. Pero ese tipo de Islam no es una corriente religiosa es una corriente reivindicativa de derechos basándose en religión es contra sistema, no contra civilización(...)por que la falta de democracia va contra el espíritu Islámico hoy en día, el Islam es compatible con la democracia(...) Ben Laden ha utilizado la religión con provecho político, pero esto ha afectado negativamente la imagen del Islam debido a los medios de información..*
- *Con relación a los españoles el tiempo no ha sido suficiente para adaptarse.. En España puede haber más miedo por que estamos dando los primeros pasos(...)conocer la cultura del otro requiere tiempo. El reconocimiento de la población islámica debe ser de interés para el Estado(...)no recibimos ninguna facilidad ni ayuda del estado*
- *Con relación a barreras religiosas como gastronomía, fechas religiosas, hábitos, etc, no es una cuestión aceptación es cuestión de tolerancia, de disponibilidad(...) en general España no ha tenido ningún problema con el mundo Islámico, es cuestión de tiempo, de disponibilidad..*
- *se requiere un esfuerzo de ambas partes(...)se requiere un diálogo interconfesional para todos (Entrevista nº 7)*

Por su parte en la Guía Hispano-Árabe se dice con relación a la visión del Islam del conflicto que: *“El Islam en España necesita construir un discurso propio, adaptado a las necesidades concretas que existen aquí y ahora, y no aplicar discursos extraños, importados de otros países, de manera que sería deseable que la futura mezquita de Barcelona fuera la mezquita de todos los musulmanes y no una prolongación de ésta o aquella embajada del país de turno..”* Y más adelante añade: *“uno de los problemas más acuciantes de la comunidad Musulmana en España es el de los cementerios para enterrar a sus muertos según los ritos y costumbres musulmanas (aunque) ya existen lugares para enterrar a los musulmanes en los cementerios municipales de Madrid, Valencia”* etc. (Galindo, 2001 287 y 294) . Y acusa también, la guía al mundo islámico, del poco entusiasmo de ésta religión a la hora de tomar iniciativas concernientes a incentivar el diálogo

interreligioso, puesto que hasta el momento la inmensa mayoría de estas iniciativas son tomadas por el mundo cristiano. (Ibid: 304)

La obra del sociólogo Joan Lacomba Vázquez, el Islam Inmigrado, es bastante densa respecto a los conflictos de estos en nuestras sociedades, pero quisiéramos destacar un apartado, que resulta que genera conflicto, en cuanto produce inquietud, nos referimos al Islam político:

El uso político del Islam tiene su expresión más firme en los movimientos islamistas. El islamismo se caracteriza precisamente por hacer una lectura del Islam con fines políticos. Está más cercano a un Islam de tipo público que privado. Se aleja de la tradición y mantiene una relación conflictiva con la modernidad. En este caso la identificación religiosa con el Islam desplaza claramente a las identificaciones nacionales o étnicas. La pertenencia religiosa levantada sobre un Islam político es propia del creyente con un perfil moderno(...) Sus actividades en la sociedad de acogida se dirigen muchas veces al encuadramiento y resocialización de los jóvenes con problemas de adaptación. El incremento o no de la pertenencia a un Islam político entre los inmigrantes musulmanes dependerá de la evolución de las libertades en los países de emigración, pero también de las condiciones vividas en inmigración. (Lacomba, 2000: 311)

Acerca de otro tipo de conflictos que se presentan entre ésta comunidad y la sociedad de acogida, recomendamos ver la obra de Joan Lacomba V. referente a las prácticas de alimentación, vestuario, educación, fiestas, celebraciones, trabajo y ramadán, vivienda y educación del Islam inmigrado, por cuanto su exposición se haría demasiado densa en este trabajo. Por otra parte existen tres acusaciones marcadas siempre sobre el mundo islámico, que es causa de recelo en la sociedad de acogida: Intolerancia, poco respeto a los derechos humanos y falta de libertades

¿ QUE PIENSAN LOS ESPAÑOLES SOBRE EL ISLAM?

ESPAÑOLES		UNIVERSITARIOS		SACERDOTES Y RELIG.	
FANÁTICO	34,19 %	RELIGIOSO	52,41%	FANÁTICO	46,81%
MACHISTA	35,71%	FANÁTICO	26,32%	MACHISTA	26,71%
INTEGRISTA	30,10%	NACIONALISTA	21,27%	INTEGRISTA	21,27%

“ Es decir, que sacerdotes y religiosos coinciden con los españoles en general subrayando, y por el mismo orden, tres adjetivos negativos...”. (Galindo, 2001: 264. Es de anotar que tanto esta encuesta como la que hemos hecho en la tercera parte de éste trabajo se presentan con anterioridad a los atentados del 11-M en Madrid. Sería interesante conocer la opinión de los españoles a fecha reciente al respecto.

Finalmente, en cuanto al denso apartado de conflictividad achacado a la religión islámica en territorio español resulta bastante llamativo que incluso la misma comunidad se encuentra dividida entorno al papel que juegan algunos imanes con relación a la exaltación de sus feligreses hacia una religiosidad más

radical, intolerante y belicoso. Decía el señor Afifi lo siguiente: “ *No se puede decir que en todas las mezquitas hay extremistas, aunque si se pueden encontrar mezquitas con personas extremistas(...)en cualquier religión y pensamiento tienen moderación y extremistas*” (Entrevista) Y para intentar aportar a la depuración de estos elementos instigadores la Asociación de Trabajadores Inmigrantes Marroquíes en España (Atime) propone crear un Consejo Islámico. No obstante la Comisión de Comunidades Islámicas de España ha rechazado tal idea.

Esta acusación ha sido refrendada no solamente por la voz populi sino que ha encontrado otro eco en los medios de comunicación que dicen que el fundamentalismo islámico es hoy una multinacional de terror. Y que peor aún, por que lo sigue siendo tres años después del 11-s como estamos siendo testigos quienes hemos vivido el 11-M; Dónde sus militantes, quienes prestan apoyo para sus operaciones y aquellos que instigan o incendian las mentes con sus soflamas religiosas se mueven como pez en el agua en nuestra sociedad occidental. Para algunos analistas la red terrorista es global por que sus fines son globales y sueñan con la creación de una nueva república islámica fundamentalista en un nuevo califato cuya extensión cubra desde el Atlántico hasta el Pacífico, recreación de un sueño perdido pero, sobre todo por venir: la derrota del mundo laico y decadente (anexo n° 28)

He aquí una de las acusaciones más graves que pesan sobre los imanes fundamentalistas, que generan conflicto en nuestra sociedad por cuanto siguen la línea radical islámica que tiene su precedente ideológico a mitad del siglo pasado con los Hermanos Musulmanes en Egipto y que nos retrotrae a la época más dura de Mu´ammar Gadafi en su conocido “*libro verde*” donde no solamente insta al panarabismo sino también al panislamismo. (Gadafi, 1980) Nadie podría poner hoy en día en duda las proclamas incendiarias de los mulás, ayatolas, imanes que son más conocidos por sus incendiarios sermones, actitudes militaristas y políticas a favor de la yihad islámica contra los infieles y satánicos cruzados o por decretar fatuas que traspasan sus fronteras como ocurriera con el escritor Salman Rushdie. El problema no es que cada pueblo tenga derecho a vivir y pensar como quiera en sus lugares de origen, el problema se presenta cuando esos pueblos, dirigidos o representados oficial o veladamente por sus dirigentes encuentran eco en la masa de inmigrantes de países con otra civilización. El 11-M, el caso del Imán de Fuengirola, la instalación de líderes radicales en territorio español son un claro ejemplo del papel que juegan los imanes en este asunto, que contribuyen más a la confrontación que a la integración. (Anexo n° 28)

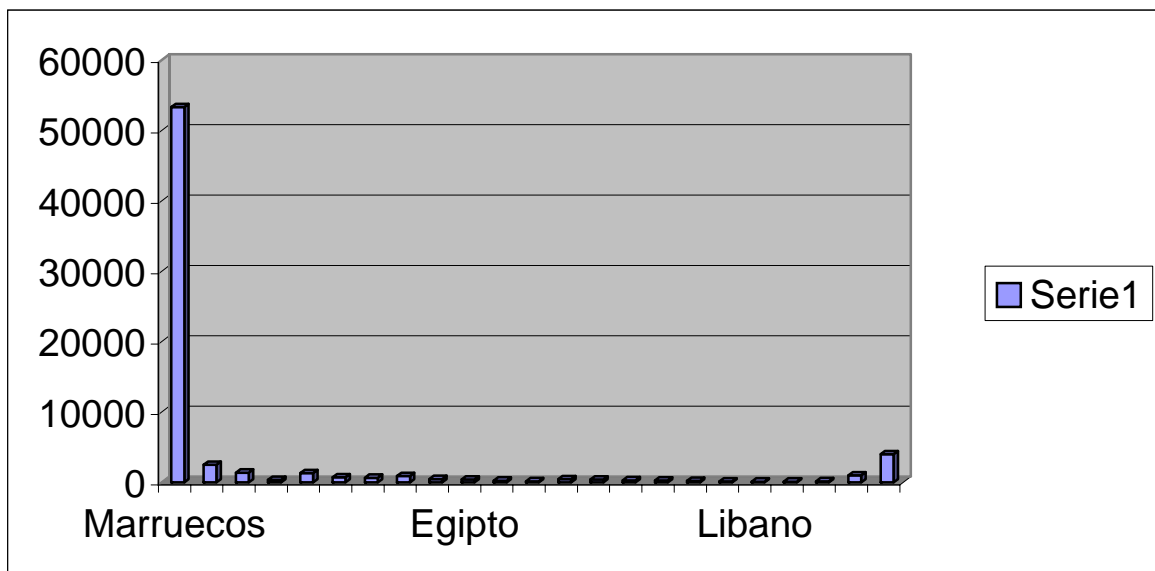
10.6. Aspecto demográfico

ID		MARRO Q	NIGERIAN	BULGARIA	FILIPINAS	ARGELIA	BANGLAD	SENEGAL	IRAN	SIRIA
	MEZQUITAS									
1	ALCALÁ DE HENARES ALFONSO DÁVALOS									
2	ALCOBENDAS COSTANILLA DE LOS CIEGOS, 17 C. BADR									
3	ALCORCON C/LAS ERAS, Nº 5. C. 'AL-IMAN'									
4	BOADILLA DEL MONTE Dirección sin confirmar									
5	COLLADO MEDIANO JOSE RIVERA S/N MEZQUITA ATTAUBA									
6	Collado Villalba Pio XII									
7	COLMENAR VIEJO PINO, 25 AL-HIYRA									
	EL ALAMO									
8	TIMOTEO GAITAN, 6 AL-NASR									
	EL ESCORIAL									
9	DUQUE DE MEDINACELI, 29, BAJO DCHA.MEZQUITA ARRAGMA									
	FUENLABRADA									
11	VELETA,11 AL-SUNNA Paraguay, 3									
	FRESNEDILLA DE LA OLIVA									
12	BARRIO PALACIO, Nº 8- PB5									
13	Fuente el Sanz. Almendralejo, 27. local b. 2									
	GETAFE									
14	DOCTOR BARRAQUER, Nº 1. 'AL FALAH'									
15	ZURBARAN, 6 AL ISTEKAMA									
16	Las Margaritas, s/n.									
	GALAPAGAR									
17	PROCESIONES, 64, BAJO OMAR BIN ALJATTAB									
	GUADALIX DE LA SIERRA									
18	ALEJANDRO RUBIO, S/N.									
19	Guadarrama General Muñoz Grandes, 1									
20	Griñón Calvario , 6									
	LEGANES									
21	GLORIETA DE SAN MIGUEL, 1 AL-FATH									
22	AMADO, 9 BAJO. RAHMAN									
	MADRID CAPITAL									
23	NUÑEZ DE BALBOA, 10, 6º DCHA. AN-NISA C.P. 28001 Distrito nº 4									
24	PLAZA DEL CALLAO, 4, 10º F.HAQQANI Dist. 1									
25	ALONSO CANO, 3-B. C.P. 28010 Distr. Nº 7 Av. Cardenal Herrera Oria. 7º 3C. Comunidad Islámica Al Huda.1									
26										
27	CORDEL DE PAVONES, 34-A. LOCAL-4 C. ISL. DE BARBER Distrito nº 8									
28	PEÑA DE FRANCIA, 12 AL-HUDA Distrito nº PEÑA DE FRANCIA, 2. Allul bait 1									

29	VALDEZARZA, 1 MEZO . RIO BIN ZIAD D.Nº 9									
30	GETAFE, 10 (VILLVERDE) AL SAFAE DIST. 17									
31	PASEO DE LA CASTELLANA, 123, 1º-A AL-UMMA DISTRITO Nº 6									
32	CAÑADA REAL, PARC 16 MEZO. MOSSA EBNO NOSAYRE DISTRITO Nº 21									
33	ABEDUL, Nº 11 COM. SUFI KHANINI MATULLAHI DISTR. Nº 5									
34	Sebastian herrera, 3. Al Huda de Madrid. Nº 2									
35	Francisco Iglesias, 63. Nº 13									
36	Sombrerete, 24 Nº 1									
37	Guzmán el Bueno, 3º 2º Nº 7									
38	Navarra,35 Nº6									
39	Ayerbe, 19 bajo Nº 21									
40	Campos Ibañez, 22 Nº 17									
	ORGANISMOS Y LUGARES DE CULTO MUSULMAN EN MADRID									
41	ANASTASIO HERRERO, 5 ASOC. MUSULMANA DE ESPAÑA Distrito Nº 6									
42	ANAS. H.,7 y SALVADOR DE MADARIAGA, 4 COMISION ISLAM.DE ESP. DISTRITO Nº 15									
43	EUGENIO CAXES, 4, LOCALES 18 Y 19 COM. MUSUL. DE ESPAÑA DISTRITO Nº 12									
44	Pº LA CASTELLANA, 268, 6º E. CONSEJO CONT. EUROPEO DE MEZO DISTRITO Nº 5									
45	SALVADOR DE MADARIAGA, S/N. .FED ESP DE RELACIONES ISLAMICAS									
46	SALVADOR DE MADARIAGA, Nº 4 LIGA DEL MUNDO ISLAM									
47	ANAST.H. 7UNION DE COMUNIDADES ISLAMICAS DE ESP. (U.C.I.E.)									
	<u>MAJADAHONDA</u> San Roque, 17									
	MIRAFLORES DE LA SIERRA									
48	EUSEBIO GUADALIX, 35 MEZQUITA AL-TAUBA									
	<u>MOSTOLES</u>									
49	ANDRES TORREJON, 13-C MEZQUITA ATTAWHID									
	<u>NAVALCARNERO</u>									
50	Rio Ebro, nº 7, planta baja MEZQUITA MOHSIMIN									
	<u>Navas del Rey</u> San Fernando, 13									
51	<u>PARLA</u>									
	SAN BLAS, 12 MEZQUITA ATAUBA									
52	<u>PINTO</u>									
	TRAVESIA DE SAN ILDEFONSO, S/N C.I. EL HEDAYA									
53	<u>POZUELO DE ALARCÓN</u>									
	CALVARIO, 7 MEZQUITA AL-GOFRAN									
54	<u>TORREJÓN DE ARDOZ</u>									
	LA RIOJA, 11 MEZQUITA AN-NUR									
55	<u>TORREJÓN DE VELACO</u>									
	ERAS DEL CONDE, Nº 3 ASAMBLEA ISLAMICA DE MADRID									
56	<u>Valdemorillo</u> Cantaranas, 1									
57	<u>VILLANUEVA DEL PARDILLO</u>									
	CAMINO DEL RETAMAL,S/N (FINCA) MEZQUITA KHALID IBN AL-WALID									

58	VILLALBA PIO XII, 4, 35-37 MEZQUITA AL-IMAN														
59	VILLANUEVA DE LA CAÑADA Oratorio														
	TOTALES	53329	2506	1380	370	1318	719	666	910	478					

EGIPTO	MALI	GUINEA BISAO	IRAK	PAKIST	JORDA	TURO	TUNEZ	BOSN	LIBAN	ALBAN	LIBIA	OTRAS	NACIONAL	TOTAL
416	243	166	450	404	300	260	227	147	121	113	154	1000	4000	69.677



° La fuente cartográfica ha sido elaborada a través de los datos ofrecidos en la página Web del Ministerio de Justicia Español www.mju.es, Ministerio del Interior, Ayuntamientos, Juntas Municipales, Listín telefónico y propias.

°° Según el señor Afifi, del C.C.I. de Madrid, la población practicante de dicha religión, oscila aproximadamente entre los 60.000 Y 70.000 habitantes. La referencia del señor Afifi, para llegar a esta conclusión la encuentra en las estadísticas dadas a conocer por los entes públicos como Ayuntamiento y Comunidad de Madrid, teniendo en cuenta siempre datos oficiales. De ahí que no especulemos sobre cuantos ilegales puede haber, además, hay que tener en cuenta, que la última campaña de legalización, ha sacado a la luz, mediante el empadronamiento como requisito fundamental, a gran parte de esta población que se encontraba en la sombra.

Hemos tenido en cuenta los porcentajes de población musulmana, según el país de procedencia para efectuar nuestros cálculos, según recomendación del sacerdote e investigador Emilio Galindo. Así, por ejemplo, hemos sacado el porcentaje de población islámica nigeriana, basándonos en el total de sus practicantes respecto a la población absoluta de dicho país: 121.300.000 h. – 58.224.000 h. de otras religiones. Ante lo cual, si en la Comunidad de Madrid las cifras oficiales estipulan una población de 5.221 nigerianos empadronados en 2002. (Lora-Tamayo, 2002: 38) Hemos considerado que el 48 % de sus ciudadanos empadronados en Madrid,

son musulmanes. Lo cual nos da una media de 2.506 musulmanes en nuestro territorio. No se cuenta la población musulmana española de nacimiento o adopción, pero un cálculo estimativo, teniendo en cuenta el número de matrimonios mixtos, dado a conocer en la Guía Hispano Árabe páginas.306 y 339. También los nacimientos, que en 2001 ascendía a unos 1674 según Lora Tamayo en la página 76

10.6.1 Los Sufíes

Nº DE INSCRIPCIÓN: 247-SG Tipo de Sección: GENERAL
 Fecha de Inscripción: 31/05/1993

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA: - COMUNIDAD SUFI KHANIQAHI NI MATULLAHI C/ ABEDUL, 11 28036 MADRID	
Número de miembros y simpatizantes. (Para esta Comunidad el concepto de miembro no es aplicable, por cuanto su sede está abierta para todo el que quiera acercarse.)	80 personas aproximadamente de los cuales unos 60 son españoles.

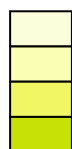
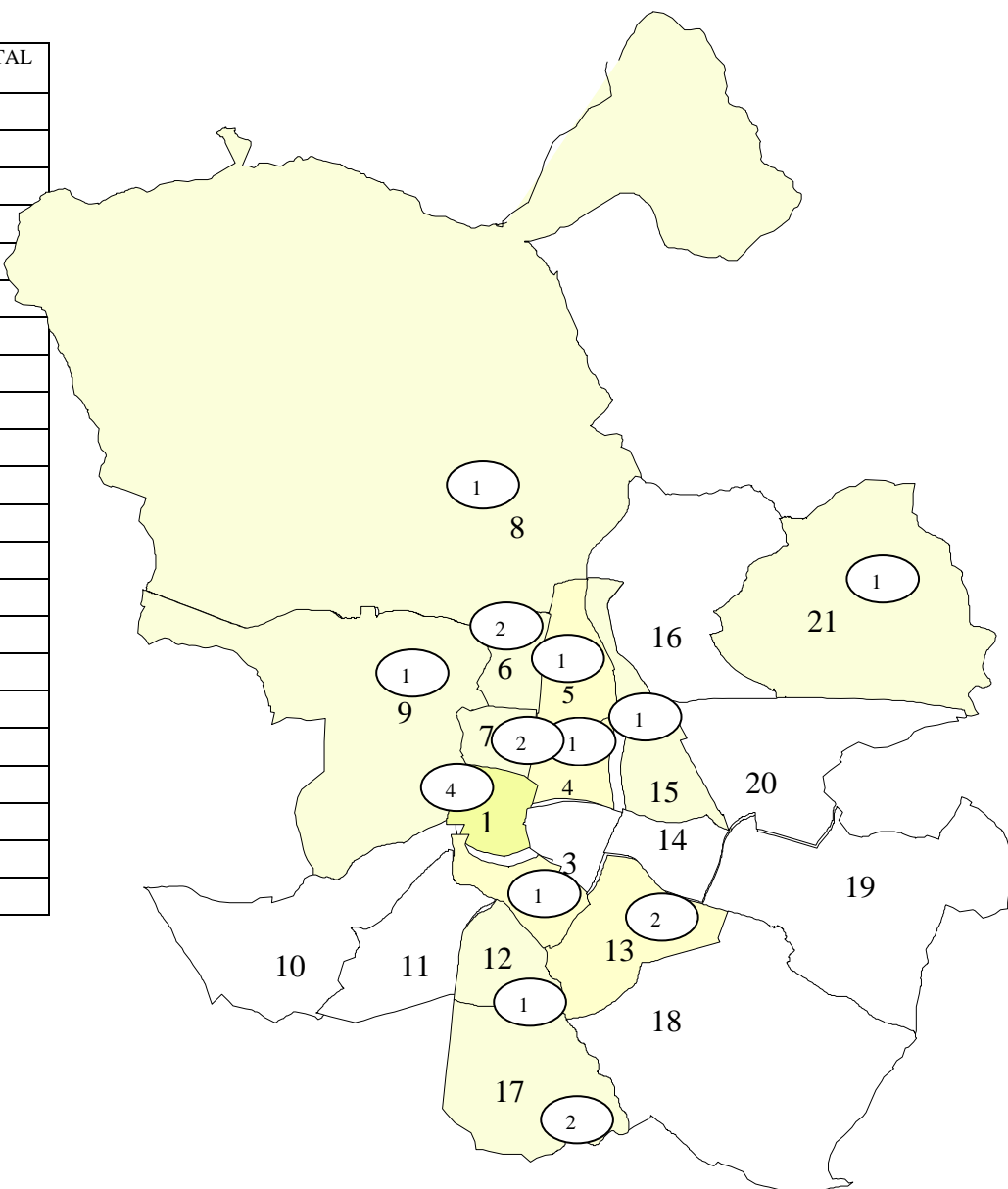
Aunque para algunos musulmanes, como nos dijera el presunto jefe de Al Qaeda en España Eddin Barakat, “*los sufíes no son auténticos musulmanes*” y que por ende son una entidad religiosa que no les merece su reconocimiento como tal, para nosotros, dado sus orígenes en común con esta gran corriente religiosa, hemos decidido comentar acerca de ellos en éste mismo capítulo dedicado a los musulmanes: “*Designa la mística musulmana. Surgió en el siglo II de la Hégira y es un movimiento auténticamente musulmán en su primitiva estructura, aunque después fue influenciado por la metafísica budista, la filosofía hindú y el monacato cristiano. Su nombre deriva de suf: lana, los que visten de lana, pues así iban vestidos los sufíes*”. (Galindo, 2000: 270)

° Los datos demográficos han sido suministrados a través de su presidente el señor Mamut Hematollahi

°° Los datos cartográficos han sido obtenidos a través de la página web del Ministerio de Justicia, Ayuntamientos, Listín telefónico, y Ministerio de Interior

10.7. Cartografía de la Comunidad Musulmana y Sufí legalmente registrada ante el Ministerio de Justicia en el Municipio de Madrid

DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	4
2	ARGANZUELA	1
3	RETIRO	-
4	SALAMANCA	1
5	CHAMARTIN	1
6	TETUÁN	2
7	CHAMBERÍ	2
8	FUENCARRAL	1
9	MONCLOA	1
10	LATINA	-
11	CARABANCHEL	-
12	USERA	1
13	PUENTE VALLECAS	2
14	MORATALAZ	-
15	CIUDAD LINEAL	1
16	HORTALEZA	-
17	VILLAVERDE	2
18	VILLA VALLECAS	-
19	VICALVARO	-
20	SAN BLAS	-
21	BARAJAS	1
TOTAL		20



Fuente: Ministerio de Justicia Español www.mju.es, Ministerio del Interior, Mahamed Afifi, Mamut Hematollahi, Ayuntamientos, Juntas Municipales, Listín telefónico y propias.

Número de locales de culto Musulmán en la Comunidad de Madrid TOTAL	35
Número de locales de culto Musulmán en el Municipio de Madrid TOTAL	20
Población Musulmana en la Provincia y el Municipio de Madrid TOTAL	69.667
Número de locales de culto Musulmán en el Municipio y Comunidad de Madrid sin registrar, según el servicio de inteligencia español, cuyo mapa ofrecemos en la siguiente página. TOTAL	55
Locales de culto musulmán en la Comunidad y Municipio de Madrid. Total	55

Fuente: Ministerio de Justicia Español www.mju.es, Ministerio del Interior, Mohamed Afifi, Mamut Hematollahi, Ayuntamientos, Juntas Municipales, Listín telefónico y propias.

Capítulo undécimo. COMUNIDAD ORIENTAL: BUDISTAS, TAOÍSTAS, CONFUCIANISTAS Y SINTOÍSTAS

Nº DE INSCRIPCIÓN: 317-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 10/03/1995

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:
- FEDERACION DE COMUNIDADES BUDISTAS DE ESPAÑA

Nº DE INSCRIPCIÓN: 158-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 29/06/1990

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:
- COMUNIDAD PARA LA PRESERVACION DE LA TRADICION MAHAYANA DUQUE DE OSUNA, 8, EXT, 2º IZDA.

Nº DE INSCRIPCIÓN: 202-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 10/03/1991

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:
- NICHIREN SHOSHU MYOSHOJI LUIS MURIEL, 9

Nº DE INSCRIPCIÓN: 267-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 01/11/1994

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:
- SOKKA GAKKAI DE ESPAÑA INFANTA MERCEDES, Nº 58

Nº DE INSCRIPCIÓN: 440-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 04/03/1998

NOMBRE ENTIDAD RELIGIOSA:
- ASOCIACION BUDISTA DE LA LUZ DE BUDA BARQUILLO, 31, 1º C.

Siguiendo la pauta de otros líderes y representantes de las comunidades religiosas, el portavoz de la Federación Budista de España, Don Antonio Mínguez (Anexo nº 29) nos ha elaborado un informe de doce páginas sobre todas y cada una de preguntas que hemos hecho a su representante. Es conveniente, antes de desarrollar éste numeral, aclarar por que se han unificado las cuatro creencias en un solo apartado. La Comunidad china afincada en nuestra región es, sin duda, la minoría étnica que mayormente profesa, tanto la religión budista y taoísta, como la filosofía confucianita. Igual sucede con los japoneses afincados en Madrid, quienes en su mayoría son sintoístas y budistas. Y es que a diferencia del monoteísmo de las tres grandes religiones, un sintoísta puede ser a la vez budista y confucianita, puesto que las cuatro grandes religiones orientales tienen en común, que son sistemas filosóficos donde la armonía entre las personas y la naturaleza, pretenden encontrar la excelencia espiritual.

La imposibilidad de elaborar un censo al interior de esta masa social sobre sus creencias, hace muy difícil determinar cuantos miembros o simpatizantes tiene cada una de estas confesiones, por tanto, nos limitaremos a enmarcar a la población oriental dentro del contexto de las cuatro grandes religiones de la zona. No dejando de reconocer que existe en Madrid, dos centenares de chinos y un número similar de coreanos, como queda registrado en el Vademécum evangélico que practican la religión cristiana evangélica.

Otro elemento a tener en cuenta, es que sólo se hará una breve reseña genérica de taoístas, confucianitas y sintoístas, puesto que en ésta investigación sólo hemos profundizado un poco más en aquellas religiones que se hayan inscritas ante el Ministerio de Justicia, lo cual no implica que carezcan de importancia. Estos últimos no poseen una estructura eclesial en nuestra Comunidad y su práctica se desarrolla más en un contexto privado o velado, antes que público.

11.1. Generalidades y reseña histórica

11.1.1. El budismo

Buda, que significa el iluminado, también llamado Siddharta o Sakyamuni, nace y se desarrolla en la India entre los años 560-480 a. C. Al igual que otras confesiones religiosas, los budistas han ido desarrollando varias ramas como pueden ser: la escuela Karma, Mahayana, Sakyapa, Dag Shan Kagyu, Soto Zen, Nichiren, etc. No existe una fecha específica para decir cuando llega a nuestro país la doctrina del budismo, aunque según sus practicantes este comienza a introducirse aisladamente, tanto por ciudadanos europeos como por los primeros viajeros españoles al extranjero.

Los primeros contactos españoles con el budismo se producen a través de los misioneros jesuitas en el Japón y la China durante el siglo XVI. San Francisco Javier y posteriormente el superior de la misión en el Japón, Cosme de Torres, realizan los primeros informes de las religiones predominantes(...)La primera cátedra de sánscrito en España se creó en 1877 en la Universidad de Madrid(...)pero sólo a partir de 1960 se hizo obligada la referencia a la cultura budista. En la actualidad unos de los expertos mas destacados son el padre jesuita Jesús López Gay, experto en budismo japonés(...)El padre Joaquín Pérez Ramón, Raimundo Panikkar, Alfonso Verdú, Amado Solé Leris, Carmen Dragonnetti, Manly P. Hall, Henomiya Lasalle, T. Dhersimaru, Ramiro A. Calle(...) En los años 70 aparecen en España los primeros maestros tibetanos, y casi simultáneamente el maestro de meditación Zen, T. Desimaru y su discípulo español Dokhuso Villalva. Empiezan a fundarse los primeros centros de estudios. Posiblemente el primero fue en el año 1977 en Barcelona, perteneciente a la orden Kargyupa del budismo Tibetano; los maestros Akon Rimponche y el sabio anciano Kalu Rimpoche fueron sus promotores. En el año 1978 llega a Irisa, acompañado de su ayudante Lama Zopa Rimpoche, el Lama Thubten Yeshe. Maestro de gran carisma personal, creador de una organización denominada Fundación para la Preservación de la tradición Mahayana de arraigo mundial que, con su forma desenfadada y abierta de exponer el drama, entusiasma a numerosas personas que

nunca anteriormente habían oído hablar de budismo.. Enseguida empiezan a surgir nuevos centros de estudio de todas las tradiciones(...)en las numerosas ciudades de España: Ibiza, Alicante, Barcelona, Madrid, Valencia, Granada. En el año 1980, se crea en las Alpujarras granadinas un Centro de retiro y meditación (Minguez, documento 2003: 9)

11.1.2. El Taoísmo

Los taoístas creen en muchos dioses. Tratan de vivir en armonía con la naturaleza. Su símbolo es el Yin Yang, que representa el equilibrio y la armonía. Surgió en China hacia el siglo IV a. E.C. El Tao Te Ching es su texto sagrado principal. Lao Tse es el fundador del taoísmo y cuyo nombre significa Anciano Maestro. La mayoría de los Taoístas viven en China y Extremo Oriente. Los Taoístas buscan el equilibrio entre el lado tranquilo y femenino del cuerpo (yin) y el activo y masculino (yang) El gran libro de consulta, p. 142

11.1.3. El Confucianismo

No se basa en un culto a ningún Dios, sino en seguir el Tao (el camino) Enseña que lo sabio es llevar una vida equilibrada y en armonía con la naturaleza. Surge en la Provincia china de Shantung hacia el siglo VI a. E.C. Los analectas son sus textos sagrados más importantes. Su fundador, Confucio, o K'ung Fu Tzu, nació en China en 551 a. E.C. El confucianismo se practica en toda China. Su enseñanza principal es “*No hagas a nadie lo que no quieras para ti*”

11.2. Doctrina budista

Todavía dura la vieja polémica entre los estudiosos, sobre si el budismo es una religión, una filosofía, un método de vida o todo al mismo tiempo. Para los budistas, siempre ha sido una cuestión sin importancia determinar en cual de las categorías anteriores se veían enmarcadas el conjunto de creencias, técnicas de meditación, especulaciones filosóficas, normas éticas, conducta moral y disciplina, que dan sentido a su vida y le hacen conscientes como ser humano de su responsabilidad consigo mismo y con el mundo (ibid: 1)

Existen dos grandes corriente budistas: la del pequeño vehículo (hinayana) y la del gran vehículo (majayana), pero los grupos más significativos por el número de miembros que los forman y sus actividades son los siguientes: Budismo Zen, Tibetano (Kargyupas, Sakyas y Nyigmapas), Orden Budista Occidental y Theravadas. Existen además grupos y templos de practicantes de las poblaciones inmigrantes chinas y japonesas(...)En la actualidad existe una federación formada por comunidades Sep, Tibetanas y la Orden Budista Occidental. Su función es de carácter administrativo y su finalidad, representar ante la administración a todos los grupos que deseen adherirse y reúnan los requisitos necesarios(...)Dado que en el budismo no existen sacramentos, ni otra forma de adhesión que la personal de Refugio(...)este puede pertenecer a un

centro simplemente por el deseo de reunirse con otros compañeros, oír enseñanzas, meditar en compañía, devoción a un maestro y sobre todo por el deseo de ayudar, pero puede igualmente seguir su práctica, sin necesidad de ningún tipo de afiliación a centro alguno. (Ibid: 8) (Y continúa diciendo más adelante) (...)la peculiaridad que diferencia al budismo de cualquier otra de las religiones existentes, incluidas las animistas (es) la creencia y devoción en un ser supremo, creador y sostenedor del universo. Esta creencia es común a todas ellas y principio en el que fundamentan su fe. Este hecho religioso universal no se da en el budismo. Podría decirse que el budismo es una religión no teísta (...) pero Buda no negó nunca la existencia de un principio divino(...)Buda sólo habló del sufrimiento y su extinción(...)Él quiso centrar la atención del hombre, exclusivamente en su liberación(...)Siempre insistió en dejar clara su condición humana y advertir que no era un Dios, ni profeta ni enviado celestial... (ibid: 1)

El budismo se basa en cuatro verdades:

- *La primera verdad(...)todas las cosas son insatisfactorias(...)todas las formas de existencia son dolorosas*
- *La segunda verdad(...)el origen del sufrimiento tiene sus causas en las tres raíces del mal. La ignorancia, el apego, y la ira, en todas sus manifestaciones*
- *La tercera verdad(...)con la extinción de la ignorancia, el apego, y la ira se produce la cesación del sufrimiento*
- *La cuarta verdad(...) es el camino que conduce a la extinción.. (Ibid: 2)*

11.3. Estructura

Aunque no todas las ramas del budismo se encuentran representadas en una sola federación, se han creado, por un lado: la Federación de Entidades Religiosas Budistas de España; y por otro las Comunidades Budistas no Federadas.

La Federación es un proyecto de agrupar en una sola entidad formal a las Comunidades de carácter religioso que sigan las enseñanzas del Buda a través de escuelas y maestros de reconocidos linajes. De momento no está relacionada con ningún otro organismo de carácter supranacional, si bien los miembros que la componen pertenecen a grupos de arraigo mundial.” (Ministerio de Justicia, 1998: 237)

11.4. Budismo y obra social

Si tuviéramos que clasificar al budismo como agente social de integración, diríamos que su principal argumento se basa, más que en la caridad y la solidaridad, en el equilibrio emocional de la persona. “Igualmente se es muy cuidadoso con aquellas personas a las que se les detecta algún problema psíquico o mental, puesto que para las prácticas meditativas es imprescindible estar en perfectas condiciones psíquicas” (Minguez, doc. 2003: 8)

No obstante, de lo anterior se deriva, que las personas comprometidas con el budismo no ejercen prácticas antisociales que atenten tanto contra la

persona en sí misma como a la sociedad. Ningún practicante del budismo puede justificar el consumo de sustancias estimulantes, ciertas prácticas sexuales, delincuencia, violencia, etc. La solidaridad entre los budistas y la población en general es parte de sus principios básicos.

11.5. Budismo y conflicto: el estigma

“Las relaciones con la administración y la población española siempre han sido correctas y cordiales y hemos recibido de su parte toda la ayuda y orientación que hemos necesitado” (Ibid: 8) La opinión de su presidente coincide con los resultados del trabajo de campo llevado a cabo por nosotros, respecto a la opinión que tienen los españoles respecto a las minorías religiosas: ¡están bien vistos! La idea general que de los budistas se tiene, es que son gente muy pacífica y no son proselitistas. Tal vez, el único aspecto negativo pueda ser el hecho del desconocimiento que existe en términos generales del budismo en España. No obstante, a figura carismática del Dalai Lama y su reivindicación pacífica del Tibet, las grandes expectativas que despiertan sus visitas a nuestro país, se han convertido en la mejor carta de presentación del budismo en nuestro país.

11.6. ASPECTO DEMOGRAFICO

Es importante señalar que Budismo es una expresión exclusivamente occidental, el ismo lo convierte en algo a lo que es preciso adherirse y da sus simpatizantes un carácter de pertenencia, cuando realmente en los pueblos donde existe se le conoce como el Drama de Buda, que vendría a significar el camino o el sendero que él enseñó, y a las personas que siguen sus enseñanzas se les denomina y reconocen como estudiantes del Drama(...)por eso los lugares de reunión son centros de estudio. Por esa misma circunstancia es difícil decir con precisión el número de personas que pueden considerarse budistas en nuestro país, dado que en los centros de estudio sólo se inscriben aquellas personas que contribuyen al mantenimiento de los mismos de forma efectiva, mediante donativos, cuotas o prestaciones de servicios y asisten a los mismos de forma regular. Una reciente estadística realizada por la federación entre todos los centros de los que se tiene noticia, nos arrojaba la cifra de cuarentamil personas aproximadamente. Sin embargo, esta cifra es sólo aproximada, pues los ficheros ofrecen una cifra mucho más numerosa, son personas que realizan retiros anuales o asisten a los centros en ocasiones especiales, etc. éste grupo se aproxima a los trescientos mil. También cabe señalar que llegan muchas personas que asisten durante un tiempo y luego desaparecen sin que quede absolutamente ninguna constancia(...) su carácter no es proselitista... (Ibid: 8)

ID	IGLESIAS	Monjes	Monjes	Simpatizant	Simpatizant	TOTAL
		Españoles	Extranjeros	españoles	Extranjeros	
	MADRID					
1	DUQUE DE OSUNA, 8, EXT. TRADICIÓN MAHAYANA. DIST. Nº 1					
2	INFANTA ERCEDES, Nº 58 SOKKA GAKKAI DE ESPAÑA DIST. Nº 6					
3	CADARSO Nº 5 ASOCIACIÓN BUDISTA YARAYANA DIST. Nº 9					
4	BARQUILLO 31 1ª C ASOCIACIÓN BUDISTA LUZ DE BUDA D. Nº 1					
	TOTAL DE BUDISTAS ESPAÑOLES EN LA COMUNIDAD DE MAD*	50		1980	20	2.000
5	Luis Muriel 9 Nichiren Shoshu Myoshoji. (japoneses) ^{oo} D. Nº 5			100	15	115
6	TOTAL ESTIMADO DE BUDISTAS, TAOÍSTAS, CONFUCIANISTAS, EXTRANJEROS EN LA C.M. ^{ooo} (pueden ser compatibles entre sí)				Chinos	13.274
	Sintoístas Y budistas (es compatible ser ambas cosas a la vez)				japoneses	1.246
	Budistas, 56% Taoístas Y Confucionistas 38%				vietnamitas	106
	Budistas, Taoístas, confucionistas 93%				Taiwanes	81
	Budistas				nepalíes	29
	TOTAL EXTRANJEROS					14.738
	TOTAL GENERAL					16.851

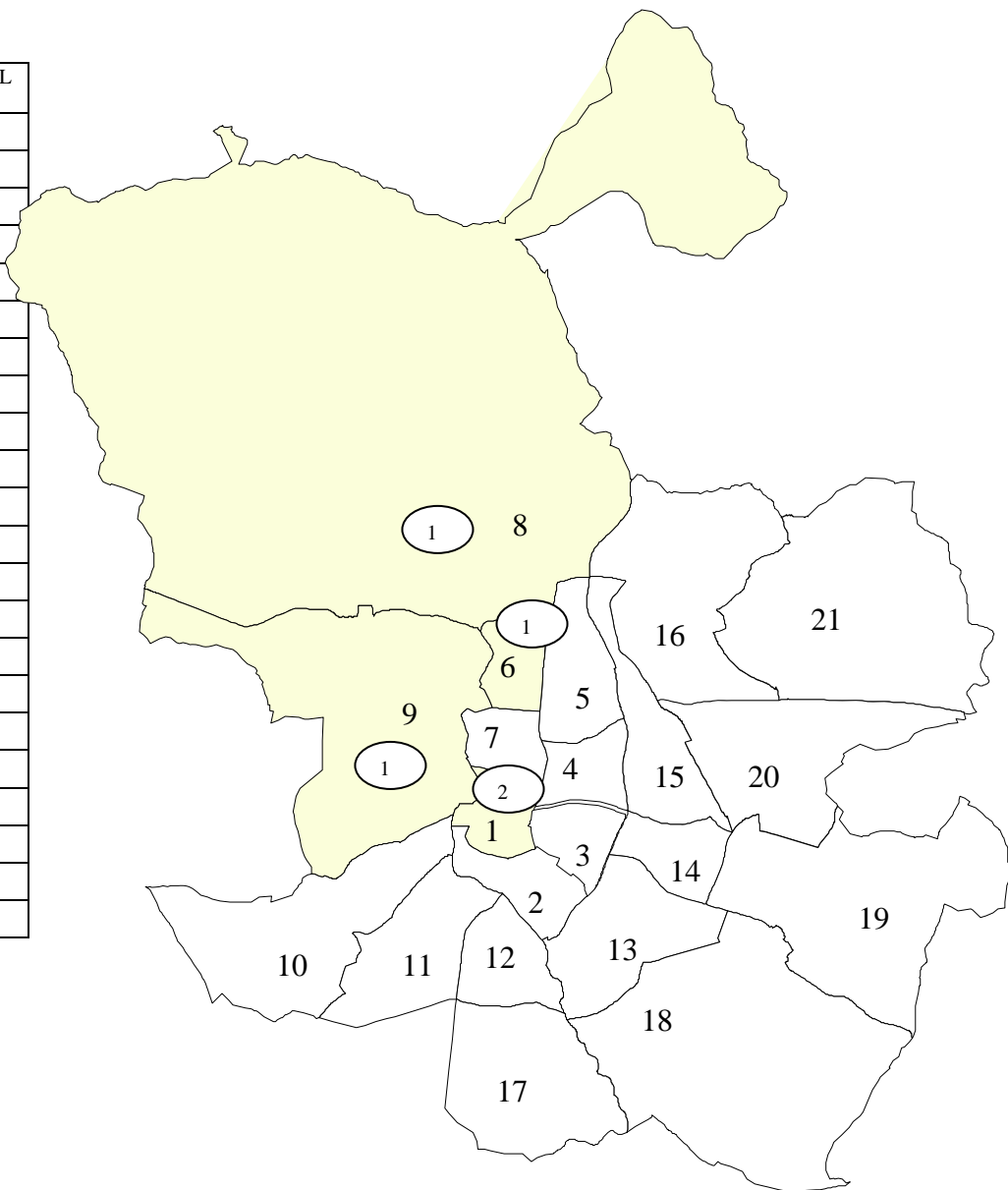
° La fuente consultada para el caso de los budistas federados es el señor Antonio Minguez, que hasta la fecha ha sido el presidente de la Federación Budista Española.

oo Según datos de la secretaria de Nisherin Silvia Garrido “ En Madrid hay 40 familias, aproximadamente 100 miembros. La mayoría son españoles. Japoneses sólo hay 15 personas. Algunos miembros provienen de Argentina, Colombia y Panamá.”

ooo Los porcentajes de Budistas, Taoístas, Confucionistas en el ámbito mundial han sido obtenidos de “El gran libro de consultas” Un dato importante para tener en cuenta, es el hecho de que los budistas chinos o de otras nacionalidades, no se encuentran integrados en la Federación española, lo cual implica que no existe una relación directa entre nacionales y extranjeros que dificulta su contabilidad. Por tanto, la herramienta usada para un posible censo es la misma para con los musulmanes en este mismo trabajo, según recomendación del señor Antonio Minguez. Aunque oficialmente sólo exista un local de culto registrado en Madrid capital, la práctica de tal religión se lleva a cabo por parte de sus seguidores, en este caso extranjeros, casi de forma privada, pues la misma estructura del budismo, no implica necesariamente la congregación en el tiempo y el espacio de sus seguidores a modo de rutina como tienen establecido otras religiones sobre todo monoteístas. Siguiendo la metodología de establecer una proporción entre la comunidad inmigrante, según su origen y religión, hemos concebido estos datos. Ahora, siendo los chinos la Comunidad Budista posiblemente más grande, nos extraña el hecho de la ausencia de templos, para congregarse, lo cual o es reflejo del carácter intimista de ésta religión o tal vez ahonda en el estigma de la sociedad china, en cuanto a lo cerrado de su carácter, pues, Tampoco el Señor Mínguez, conoce ningún local donde se reúna éste colectivo.

11.7. Cartografía de religiones Orientales: Budistas, Taoístas, Sintoístas y Confucianitas en el Municipio de Madrid

DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	2
2	ARGANZUELA	-
3	RETIRO	-
4	SALAMANCA	-
5	CHAMARTIN	-
6	TETUÁN	1
7	CHAMBERÍ	-
8	FUENCARRAL	1
9	MONCLOA	1
10	LATINA	-
11	CARABANCHEL	-
12	USERA	-
13	PUENTE VALLECAS	-
14	MORATALAZ	-
15	CIUDAD LINEAL	-
16	HORTALEZA	-
17	VILLAVERDE	-
18	VILLA VALLECAS	-
19	VICALVARO	-
20	SAN BLAS	-
21	BARAJAS	-
TOTAL		5



Población aproximada	TOTAL	16.851
----------------------	--------------	---------------

Fuente: Silvia Garrido, Antonio Mínguez, propia

Capítulo doce. COMUNIDAD HINDUÍSTA

Nº DE INSCRIPCIÓN: 042-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 30/08/1976

Tipo Entidad: RELIGIOSA : CULTICA

Entidad ASOCIACIÓN PARA LA CONCIENCIA DE KRISNA Confesión: HINDUÍSTA

Dirección: ESPÍRITU SANTO, 19, BAJO, IZQUIERDA

Municipio: MADRID CENTRO Provincia: MADRID 280º4

Email: yadunandana@ctv.es

TEL. 91-5213096

Al no existir otra referencia oficial, más que la de los are Krishnas en Madrid, que nos pudiesen ofrecer información respecto a ésta denominación, todas las fuentes demográficas y cartográficas se limitan a los datos ofrecidos por su líder espiritual, el señor Yayanta.

12.1. Generalidades y breve reseña histórica

La religión hinduista es una de las más antiguas en la historia. Procede de la religión de los invasores Arios en el II milenio a.C. quienes aportaron el vedismo, base de lo que hoy conocemos como Hinduismo. Literatura y religión en la historia de la India representan una simbiosis indivisible, como queda de manifiesto en la literatura védica como el Yajurveda, el Samaveda, el Atharvaveda, los Brahmama, los Upanisad y los Sutra. En España, el hinduismo no tiene un arraigo tan notable y sólo a partir de la entrada de los Are Krishnas y una insipiente colonia de comerciantes indios, comienza a sentirse su presencia como religión implantada en nuestro territorio. (Entrevista nº 9)

12.2. Doctrina

La mayoría de los hinduistas creen en varios dioses, pero en una sola realidad subyacente y en que, cuando alguien muere, su alma se reencarna(...) las personas que lleven una vida buena vuelven a nacer en una vida superior; los malvados renacerán en una vida inferior. Los hinduistas aspiran a liberarse del ciclo de reencarnación para convertirse en uno con Brahmán (realidad absoluta y divina. Varansi o Benarés (India) es una de las ciudades más antiguas del mundo y centro de peregrinación hinduista más importante. Millones de personas se bañan en el Río Ganges todos los años por que creen que sus aguas lavan los pecados. En el río se esparcen las cenizas de muchas personas. Los hinduistas respetan como seres sagrados a todos los animales, especialmente las vacas. La mayoría de los hinduistas son vegetarianos y la vaca un símbolo de la tierra, por lo que alimentarlas se considera un acto de culto. (El gran libro de consulta, 1991: 141)

12.3 Estructura

Son una organización cuya forma de vida es comunal, aunque sus cultos están abiertos para todo aquel que quiera acercarse. En la Comunidad de Madrid existe sólo una confesión religiosa registrada oficialmente, cual es la Asociación para la Conciencia de Krishna, aunque hay unas cuantas familias que se reúnen en los garajes de sus domicilios para celebrar sus ritos y participan del día de la aparición en el festival de carrozas Ra, que este año se celebró el día 28 de junio en la Plaza de España. (42) La asociación para la conciencia de Krishna en España está integrada en la ISKCO (International Society for Krishna Consciousness), cuya sede mundial se encuentra en Sridhama Mayapura (West bengal, India). No obstante, en el territorio nacional existen otros grupos como son la Comunidad Hindú de Melilla y La Comunidad Shri Paramhans advait Mat.

12.4. Hinduistas y obra social

Según declaraciones del líder espiritual Krishna, Yayanta, su comunidad cumple una función social poco reconocida, pero efectiva. La práctica piadosa, básicamente se limita en Madrid a la donación de alimentos preparados y dulces, que ellos mismos preparan, sobre todo en los distritos del centro. Sin embargo, el aspecto dónde más podría palpase su papel en la integración, tiene que ver con la interioridad de la persona. Según nos comenta, a su congregación han llegado personas altamente desadaptadas, con problemas emocionales, de drogas, conductas conflictivas y marginales, y ha sido con los Krishnas dónde se han centrado, al encontrar un espacio y una atmósfera de fraternidad, sencillez, sin competitividad y de búsqueda espiritual. En tal sentido recomendamos la obra “*El cant de la devoció*” cuya obra es bastísima en ejemplos al respecto. (Vallverdú, 2001:136-169)

Pero un testimonio bastante dicente en tal sentido, lo constituye la obra del antropólogo Joan Prat en su obra “El estigma del extraño” donde estudia a los Hare Krishna:

Siempre había leído, por ejemplo, que las sectas andaban tras individuos solitarios, deprimidos o alienados. Pues bien, ni el matrimonio misionero de Gnosis que conocí (...) me parecieron especialmente solitarios, deprimidos o alienados. Esta sensación de normalidad se ratificó al entrar en relación con los Hare Krishna de los que, de entrada, me impresionó, como ya he indicado, su mirada brillante y su trato amistoso. Y no sólo su mirada. Con el tiempo he conocido a numerosos devotos (...) que resultaron ser en general, personas amables equilibradas y generosas con los que no he tenido ningún problema de comunicación o convivencia, todo lo contrario. Y continúa diciendo en la página siguiente: no niego, lógicamente, la existencia de grupos y grupúsculos sectarios violentos. Lo que sí rechazo es que todos lo sean, por que, los he tratado más (...) son gente pacífica (...), no matan ni las moscas y son vegetarianos estrictos. Tampoco han manifestado afán de lucro, sino una hospitalidad

y desprendimiento de todas las cuestiones relacionadas con lo que ellos mismos denominan los apegos del mundo material. (Prat, 1997: 87)

Los Hare krishnas, como hemos dicho en el párrafo anterior, no deben su crecimiento en exclusivo a la desadaptación de ciertos individuos de los cuales se aprovecha la entidad religiosa, pero si es verdad, que toda religión en el itinerario de conversión de cada adepto, encuentra un hilo conductor común, cual es la “insatisfacción vital”

Estábamos completamente fuera de esa cultura (...) y estábamos un poco como indefensos o indiferentes a lo que pasaba, sin brío para hacer otra cosa(...)Tenía tendencias así, de pasar de todo, ¿no?, llevar una vida sencilla, trabajar la tierra y así; vivir así, sencillamente(...)No me gustaba esta sociedad, me parecía siempre bastante artificial, muy hipócrita...”. (Ibid: 141)

Se pasa, pues, a la etapa de la “búsqueda de alternativas”, donde la religión, en este caso la Krishna, ofrece una respuesta. Veamos dos testimonios donde dos personas desadaptadas, que tal vez hubiesen encontrado una alternativa en la degradación social, como son las drogas, el juego viciado, la delincuencia juvenil, etc., encuentran su lugar de adaptación en la sociedad, precisamente, replanteándose otras prácticas y un estilo de vida religioso:

Me impactaron(...) la sinceridad de los devotos que estaban allí (...) las cualidades de los devotos, la tranquilidad, la paz, (...) la atmósfera. El templo era un lugar, así, muy diferente a cualquier otro sitio (...) Entonces eso me atrajo mucho porque cada vez que iba me sentía muy bien. Eso fue lo primero que me impactó al entrar, la primera impresión. (Ibid: 152)

Y continúa con otro testimonio que dice: *Yo creo que esa es una de las cosas que tiene la conciencia Krishna, que, de repente, encuentras respuesta a todo lo que querías saber y creías que no había respuesta (...) pero esa respuesta mental intelectual da una tranquilidad muy grande”. (Ibid: 155)*

Habiendo plasmado estos testimonios, quien podría negar que la felicidad, la paz, el estilo de vida acorde con sus expectativas de un Hare Krishna, no se corresponde con aquello que llamamos integración. Pues, una cosa es una persona que se ha encontrado en paz consigo mismo a través de la religión, aunque lleve una vida de retiro y otra cosa es un excluido social por razones de salud o económica, Por que como dijera el autor antes citado: ¿que diferencia existe entre un satisfecho monje católico, con otro budista o hinduista? ¿Acaso se puede afirmar que un monje católico es un desadaptado o excluido por vivir aislado de la sociedad urbana? Una cosa si es común a los dos, están completamente integrados a la sociedad, en cuanto son más los beneficios que genera a la sociedad que los perjuicios.

Otro tipo de ciudadano al cual los Hare krishnas ayudan en su integración es a los inmigrantes. Muchos han conocido y simpatizan con dicha organización en sus países de origen y al trasladarse a España buscan restablecer

sus lazos de identidad con esta comunidad religiosa. Además de la ayuda espiritual, muchas veces se les suministra alimento y hospedaje.

12.5. Hinduistas y conflicto: el estigma

Al respecto, abunda demasiada literatura. Precisamente la obra del citado Jaume Vallverdú y la del profesor Joan Prat, están repletas de situaciones dónde se plasma “el estigma del extraño”. Entre las muchas cosas que estigmatizan a los Krishnas se encuentran: Lavado de cerebro, separación familiar, vida ascética y comunal, enriquecimiento de sus líderes, abuso de poder, absolutistas, proselitismo, degradación y manipulación de la persona y su voluntad, mercantilismo, cambios en los hábitos sociales, sexuales y gastronómicos. Recomendamos ver la obra del profesor Joan Prat al respecto.

Al momento de entrevistar al señor Yayanta, nos llamó la atención el hecho de que las autoridades habían precintado su local, que ofrece dos tipos de actividades públicas, cuales son. Lugar de culto y restaurante. Precisamente, éste último había sido la causa del mismo, por no cumplir con los requisitos exigidos orlas autoridades locales. El conflicto en este caso se había originado con los vecinos de la comunidad quienes les habían denunciado por razones de seguridad y salubridad.

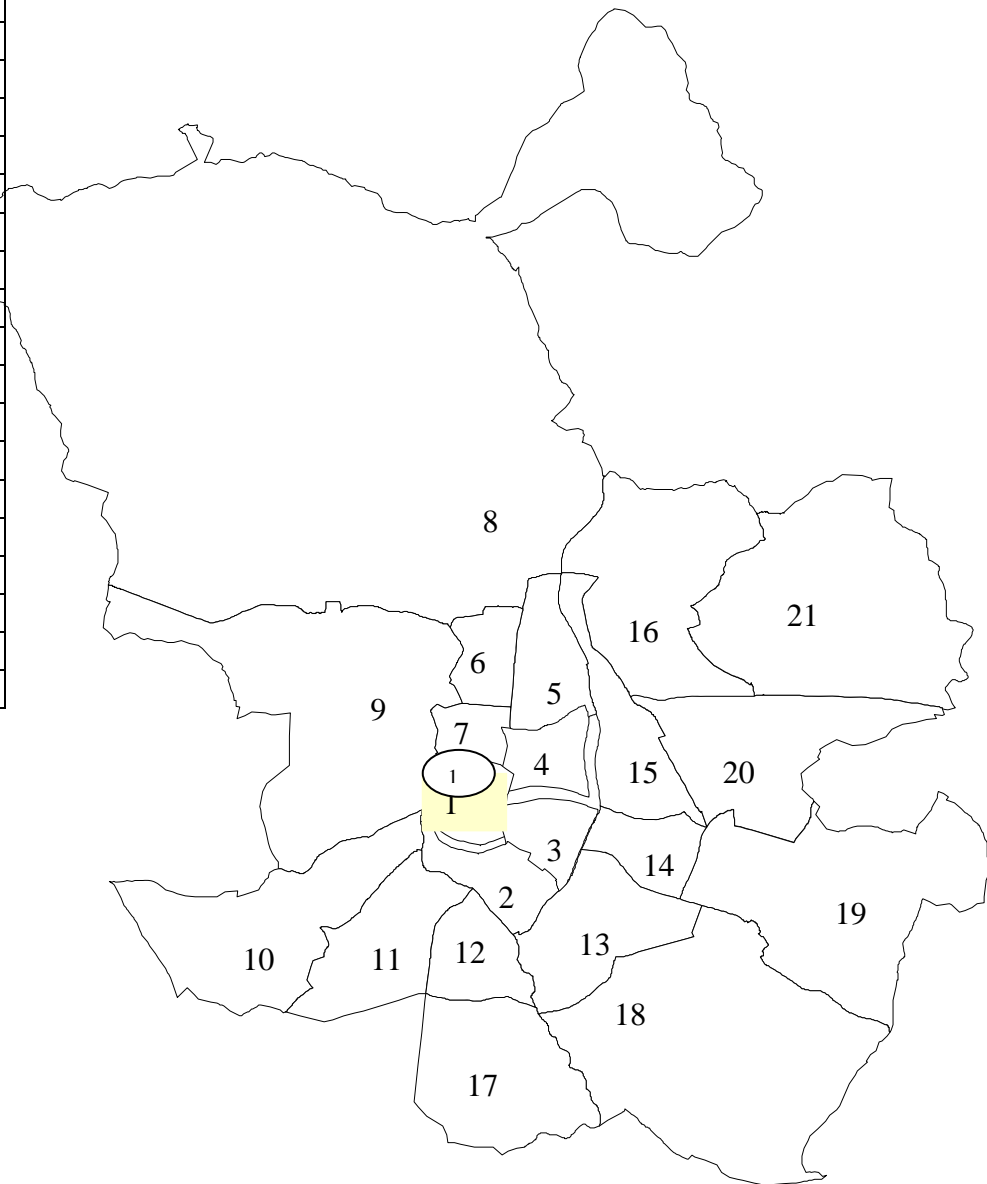
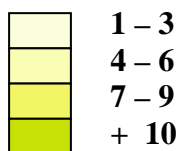
12.6. Aspecto demográfico

Nº TOTAL DE MIEMBROS DE LA DENOMINACIÓN	10 (monjes, seminaristas, activos)
Nº TOTAL DE MIEMBROS EXTRANJEROS	
Nº TOTAL DE SIMPATIZANTES (colaboradores)	50
Nº TOTAL DE SIMPATIZANTES EXTRANJEROS	15
TOTAL krishnas	75
OTROS HINDUISTAS °	250
TOTAL	325

° Los datos los han sido obtenidos por el monje Yayanta y se han calculado teniendo en cuenta la reunión anual de las carrozas Ratra-yatra 2003. (Anexo nº 29)

12.7. Cartografía de la Comunidad Hinduista en el Municipio de Madrid

DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	1
2	ARGANZUELA	-
3	RETIRO	-
4	SALAMANCA	-
5	CHAMARTIN	-
6	TETUÁN	-
7	CHAMBERÍ	-
8	FUENCARRAL	-
9	MONCLOA	-
10	LATINA	-
11	CARABANCHEL	-
12	USERA	-
13	PUENTE VALLECAS	-
14	MORATALAZ	-
15	CIUDAD LINEAL	-
16	HORTALEZA	-
17	VILLAVERDE	-
18	VILLA VALLECAS	-
19	VICALVARO	-
20	SAN BLAS	-
21	BARAJAS	-
TOTAL		1



Población aproximada	TOTAL	325
----------------------	--------------	------------

Fuente: Monje Yayanta, propia

Capítulo trece. COMUNIDAD BAHÁ'Í

Nº DE INSCRIPCIÓN: 002-SG

Tipo de Sección: GENERAL

Fecha de Inscripción: 20/06/1968

Entidad COMUNIDAD BAHÁ'Í		
Dirección: C/ Matías Turrión, 32	28043	91- 7598931

Siguiendo fielmente nuestra línea de indagar, primero a los líderes o portavoces de cada denominación, presentamos los datos ofrecidos por el responsable de los Bahá'ís en Madrid, quien a su vez es su portavoz en España Don José Luis Márquez, quien nos ha aportado algunos datos personalmente y otros nos ha remitido a varias publicaciones que se citan a lo largo de éste numeral. (Anexo nº 30)

13.1. Generalidades y breve reseña histórica

Fundada hace un siglo y medio por Bahá'u'llah, quien se dice, estando en prisión, tuvo una revelación divina cuyo mensaje transmitió durante cuarenta años a través de libros, tablas y epístolas. Como casi todos los grandes profetas del oriente medio sufrió el repudio y persecución de las grandes religiones establecidas y es por ello que el centro de encuentro de la Fe Bahá'í no se encuentra en Irán, lugar de su nacimiento sino en Israel. A España llega hace 50 años desde que su fundadora, Virginia Orbison, se instalara en nuestro país para desarrollar esta nueva doctrina religiosa. En la actualidad, la Comunidad cuenta aproximadamente con un centenar de instituciones semejantes:

ALGUNAS ENSEÑANZAS BAHÁ'IS: La crítica situación social del mundo actual pone en evidencia que la humanidad necesita un conjunto de principios políticos, sociales, económicos, morales y espirituales que le permitan expandir su conciencia. Los Baha'ís aseguran que dichos principios están contenidos en la obra de Bahá'u'lláh (1817-1892), fundador de la fe Bahá'í. Gran parte de los esfuerzos de los Bahá'ís se concentran en dar a conocer de forma desinteresada y sincera esos principios e ideales. Su meta es, en definitiva, contribuir positivamente a los procesos de transformación social. (Comunidad Bahá'í, Boletín: 50 años de historia, 1992: 16)

13.2. Doctrina

En las escrituras Bahá'ís se asevera que el ser humano posee una doble naturaleza: una material, y por tanto perecedera, y otra material, que es imperecedera. Esa última caracteriza al ser humano y lo distingue del resto de los seres vivos. Así como en lo material la persona está sujeta a las leyes del mundo físico, del mismo modo su naturaleza espiritual se rige según principios. Consecuentemente, el ser humano debe satisfacer tanto necesidades físicas (subsistencia, protección, identidad) como sus necesidades morales y espirituales (afecto, comprensión, participación, creación, libertad, trascendencia. Para los Bahá'ís, el propósito del ser humano en esta vida consiste en el desarrollo de sus cualidades espirituales. Dicho propósito requiere de un entorno social favorable para la satisfacción de las necesidades humanas. La unidad es

*el principio central del mensaje bahá'í. Los Bahá'ís sostienen que existe un único Dios, que desde siempre se ha manifestado a los hombres para que puedan conocerle y amarle. Este diálogo ininterrumpido entre Dios y la humanidad se ha producido por mensajeros o enviados como Krishna, Moisés, Buda, Cristo o Mamad. Los Bahá'ís reconocen en Bahá'u'llah al nuevo enviado de Dios. “ En el plano social, en los Escritos Bahá'ís se asevera que **la unificación** de la humanidad es el sello distintivo de la etapa a que ahora se acerca la sociedad. Ahora bien, los Bahá'ís no persiguen la uniformidad, sino la unidad en la diversidad. Por ello, no sólo se muestran profundamente respetuosos hacia la riqueza y diversidad de los pueblos del mundo, sino que las promueven como requisito para el logro de la unidad de la humanidad. (Ibid: 17)*

13.3. Estructura

El cuerpo administrativo Bahá'í en cada país es la Asamblea Espiritual Nacional. Cada Asamblea Nacional es elegida por delegados de las Asambleas Locales en una convención anual. La Casa Universal de Justicia, El Centro Mundial, administrativo y espiritual de la Fe Bahá'í se halla situado en Haifa, Israel. Este es el lugar de los sagrados sepulcros del Bahá'u'lláh y Abdu'l-Bahá y es también donde residió el Guardián de la Fe Bahá'í.

Los Bahá'ís no tienen servicios formales. Las devociones Bahá'ís no incluyen ritos, ceremonias o colectas, sino que consisten simplemente en la lectura de oraciones y pasajes seleccionados de las Sagradas Escrituras. La oración diaria es obligatoria para todo Bahá'í. En la Fe Bahá'í no hay sacerdotes. Bahá'u'lláh ha dado a cada individuo la responsabilidad de su propio progreso espiritual. Los asuntos de la Fe Bahá'í son administrados por Asambleas Espirituales locales de nueve miembros elegidos anualmente por todos los Bahá'ís residentes en cada ciudad.

El Templo Bahá'í es exclusivamente un lugar de adoración a Dios. Las reuniones públicas que se realizan periódicamente, están abiertas a todos sin discriminación. Oradores laicos presentan pasajes de los Libros Sagrados existentes, acompañados por un programa que interpreta un coro. El Templo de Wilmette en los Estados Unidos ha sido visitado por multitudes provenientes de todas las naciones y se ha hecho mundialmente famoso por su arquitectura así como por su significado espiritual. En cada uno de los cinco continentes se levanta un Templo Madre, a saber: Ishqabad, Asia, Kampala, África, Sydney, Australia; Frankfurt, Europa y Chicago, América. El Templo simboliza la Unidad de Dios, la Unidad de sus Profetas y la Unidad de la Humanidad. (Entrevista n° 10: José Luis Márquez, 2 de febrero, 2004)

13.4. Bahá'í y obra social

Además de su cometido confesional, la Comunidad Bahá'í realiza una labor de carácter social. Reconocida como una organización No Gubernamental, la Comunidad de España constituye una de las 175 comunidades nacionales que actualmente integran la Comunidad Internacional Bahá'ís. Dicha labor social se concentra fundamentalmente en seis campos: la defensa de los derechos humanos, la promoción de la mujer, el desarrollo social y económico, la educación en valores, el medio ambiente, y el apoyo a iniciativas de Naciones Unidas y sus organismos. Las principales actividades incluyen campañas de sensibilización ciudadana, coloquios, publicaciones, cursos de formación, conferencias públicas y clases de educación moral. (..) Entre las publicaciones de temática social figuran títulos dedicados a la tolerancia, la pobreza, la familia, la vejez, las poblaciones indígenas, la naturaleza, la ecología, el desarrollo de la persona, la ciudadanía mundial, la reforma de Naciones Unidas y el desarrollo social. (La comunidad Bahá'í de España: 50 años de historia, 1992: 5)

Otro aspecto donde se encuentra muy activo el movimiento Bahá'í es en de ofrecer refugio a inmigrantes por razones de persecución religiosa, como es el caso que se presenta con ciudadanos procedentes de Irán: “*Hace tiempo que los fundamentalistas islámicos de Irán y de otros lugares ven la fe Bahá'í como una amenaza para el Islam..*” (*Ibid*: 59) Una vez llegan a España sus correligionarios ofrecen todo tipo de ayuda posible para que se integren a esta nueva sociedad.

13.5. Los Bahá'í y el conflicto

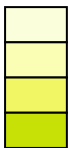
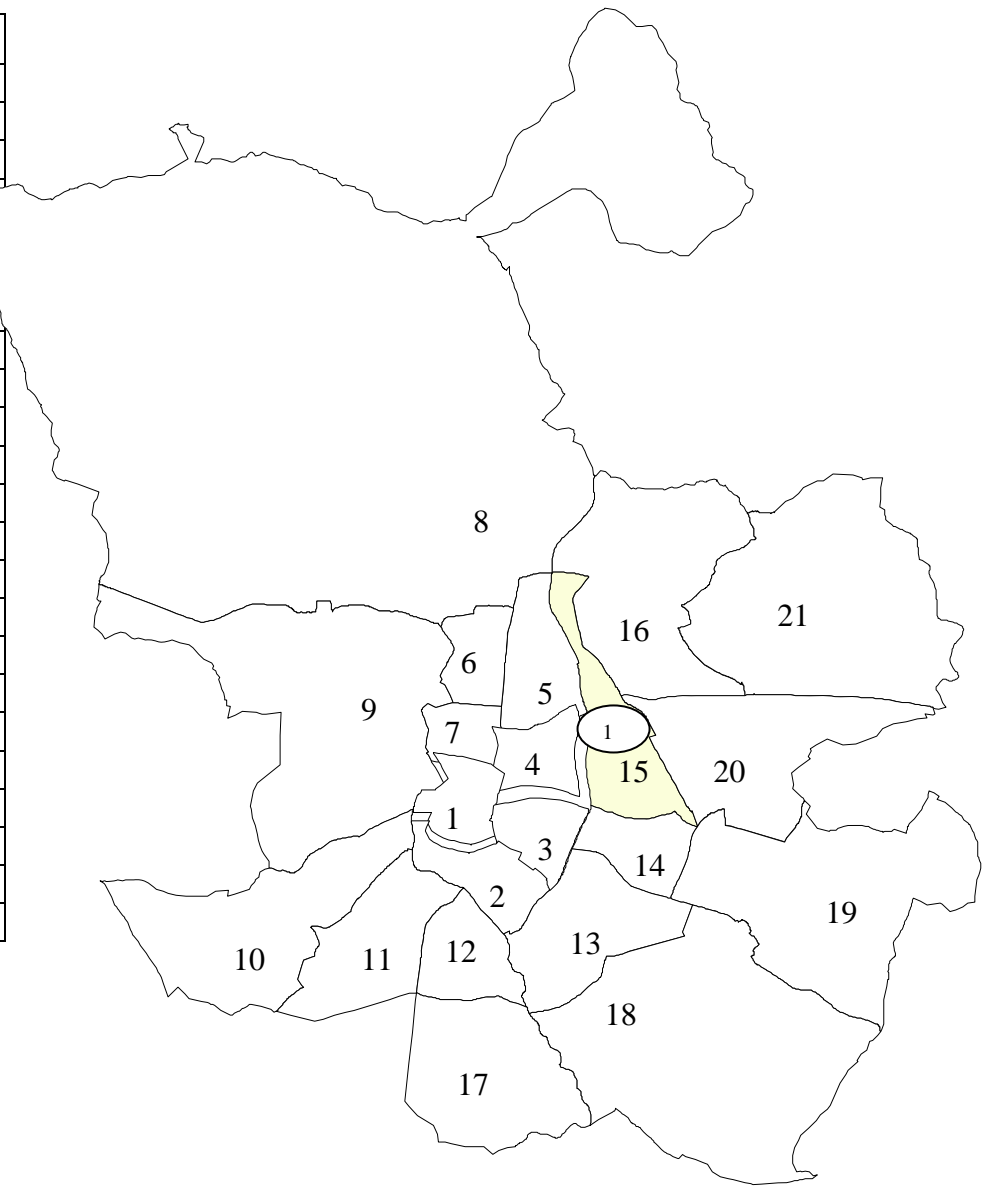
Según su portavoz oficial, el único conflicto que se presenta con su Comunidad es el desconocimiento que de ella tiene la sociedad madrileña, dándose el caso de confundirles con una nueva secta y también las nulas ayudas estatales por ejemplo para la construcción de templos.

13.6. Aspecto demográfico

Nº TOTAL DE MIEMBROS DE LA DENOMINACIÓN	156
Nº TOTAL DE MIEMBROS EXTRANJEROS	71
Nº TOTAL DE SIMPATIZANTES (colaboradores)	
Nº TOTAL DE SIMPATIZANTES EXTRANJEROS	
TOTAL	227

13.7. La Comunidad Bahá'í en el Municipio de Madrid

DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	1
2	ARGANZUELA	-
3	RETIRO	-
4	SALAMANCA	-
5	CHAMARTIN	-
6	TETUÁN	-
7	CHAMBERÍ	-
8	FUENCARRAL	-
9	MONCLOA	-
10	LATINA	-
11	CARABANCHEL	-
12	USERA	-
13	PUENTE VALLECAS	-
14	MORATALAZ	-
15	CIUDAD LINEAL	-
16	HORTALEZA	-
17	VILLAVERDE	-
18	VILLA VALLECAS	-
19	VICALVARO	-
20	SAN BLAS	-
21	BARAJAS	-
TOTAL		1



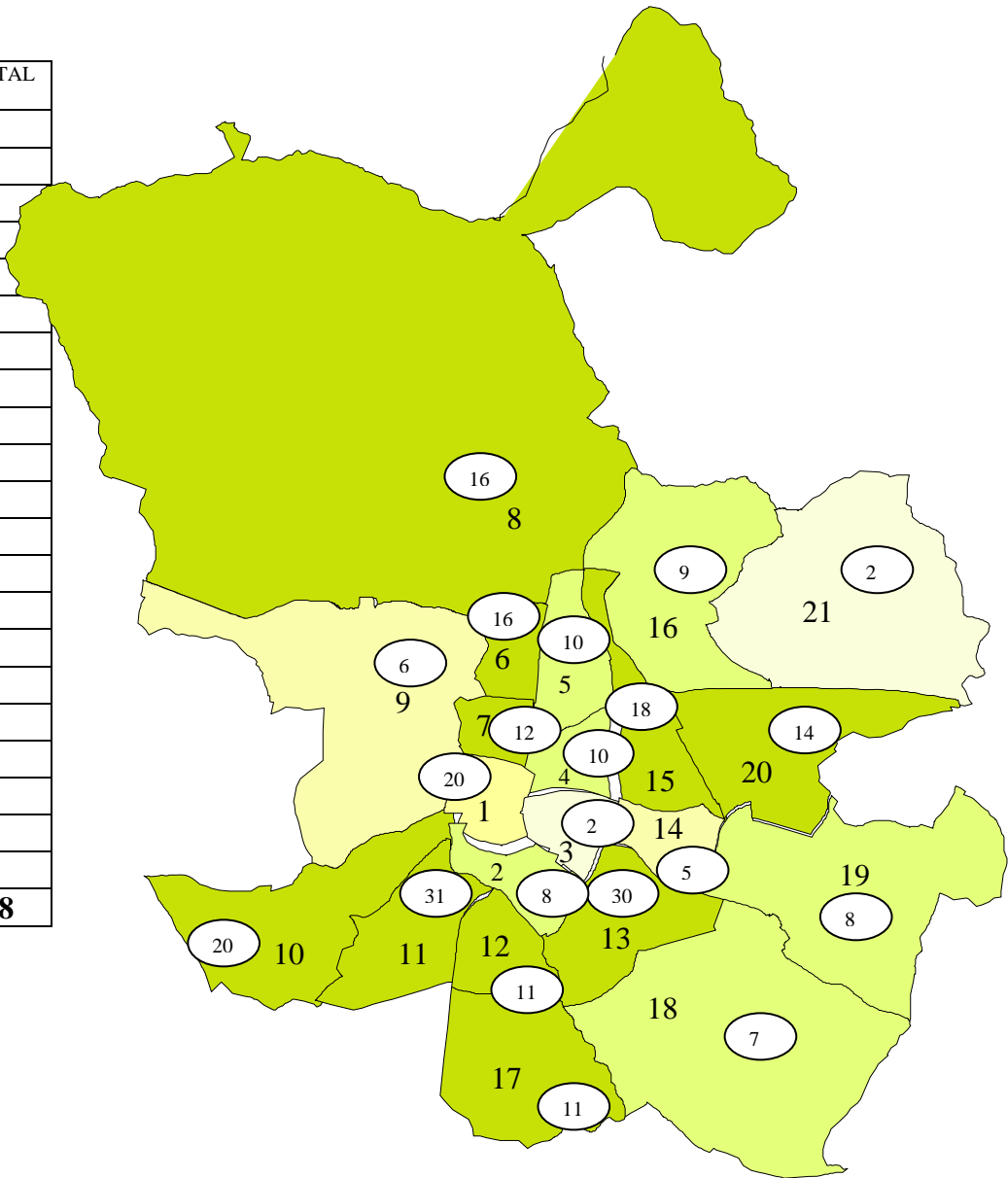
Población aproximada	TOTAL	227
----------------------	--------------	------------

Fuente: José Luis Márquez y propia

Hasta aquí hemos podido cartografiar a todas y cada una de las grandes denominaciones registradas en el Ministerio de Justicia por separado. Lo que a continuación nos proponemos es elaborar una cartografía general que unifique, en un solo mapa, tanto en el Municipio como en la Comunidad de Madrid, los diferentes asentamientos de las mismas. Aprovechamos también la cartografía sobre población elaborada por A.S.T.I., para establecer una relación comparativa entre el crecimiento demográfico de extranjeros según zonas geográficas y el crecimiento de locales de culto asentados en los distritos y Municipios madrileños. Si comparamos cada uno de los tres mapas del Municipio, como de la Comunidad, vemos que la relación numérica es directa: Crecimiento demográfico = crecimiento de locales de culto.

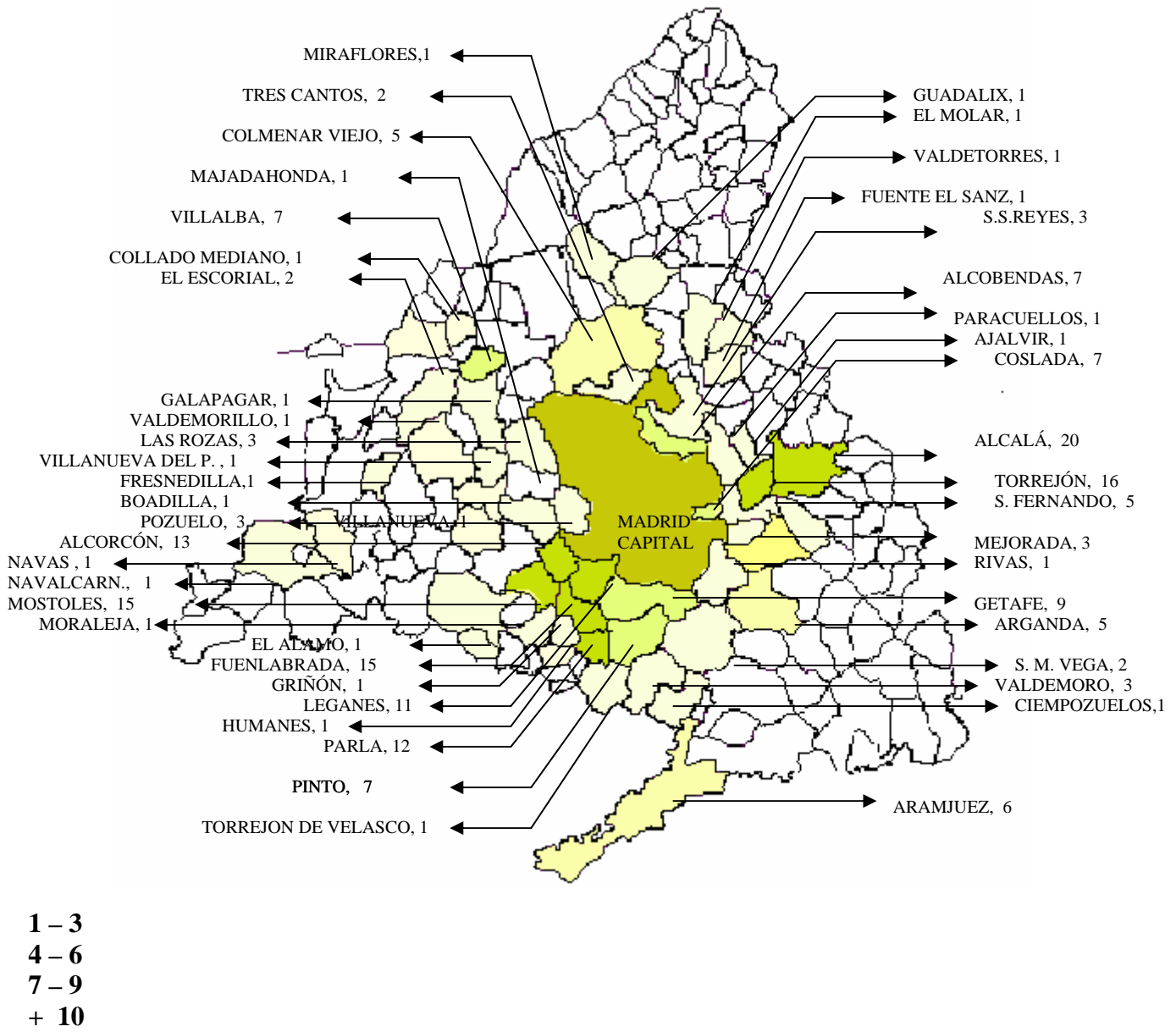
13.8. Cartografía de los locales de culto de las minorías religiosas, legalmente reconocidas por el Ministerio de Justicia en el Municipio de Madrid.

DISTRITO N°	NOMBRE DEL DISTRITO	TOTAL
1	CENTRO	20
2	ARGANZUELA	8
3	RETIRO	2
4	SALAMANCA	10
5	CHAMARTIN	10
6	TETUÁN	16
7	CHAMBERÍ	12
8	FUENCARRAL	16
9	MONCLOA	6
10	LATINA	20
11	CARABANCHEL	31
12	USERA	11
13	PUENTE VALLECAS	30
14	MORATALAZ	5
15	CIUDAD LINEAL	18
16	HORTALEZA	9
17	VILLAVERDE	11
18	VILLA VALLECAS	7
19	VICALVARO	8
20	SAN BLAS	14
21	BARAJAS	2
TOTAL		268



Fuente: Ministerio de justicia, Ministerio de Interior, Vademécum Evangélico (FEREDE), UICASDE (Pedro Villa), Enrique Montenegro y Enrique Montoya (Filadelfia), Dennis Swick (Investigador misionero evangélico), Anibal Matos (Testigos Cristianos de Jehová), Francisco Serrano (Comunidad Mormona), Jacobo Israel (Comunidad Judía), Mohamed Afifi (Centro Cultural Islámico de Madrid), Mamut Hematollahi (Comunidad Sufí en Madrid), Antonio Mínguez y Silvia Garrido (Comunidad Budistas en España), Monje Yayanta (Comunidad Hare Krishna en Madrid), José Luis Rodríguez (Comunidad Bahá'í en Madrid), Ayuntamientos y Juntas de Distrito, Listín telefónico, y elaboración propia.

13.9. Cartografía de las minorías religiosas legalmente reconocidas por el Ministerio de Justicia en la Comunidad de Madrid



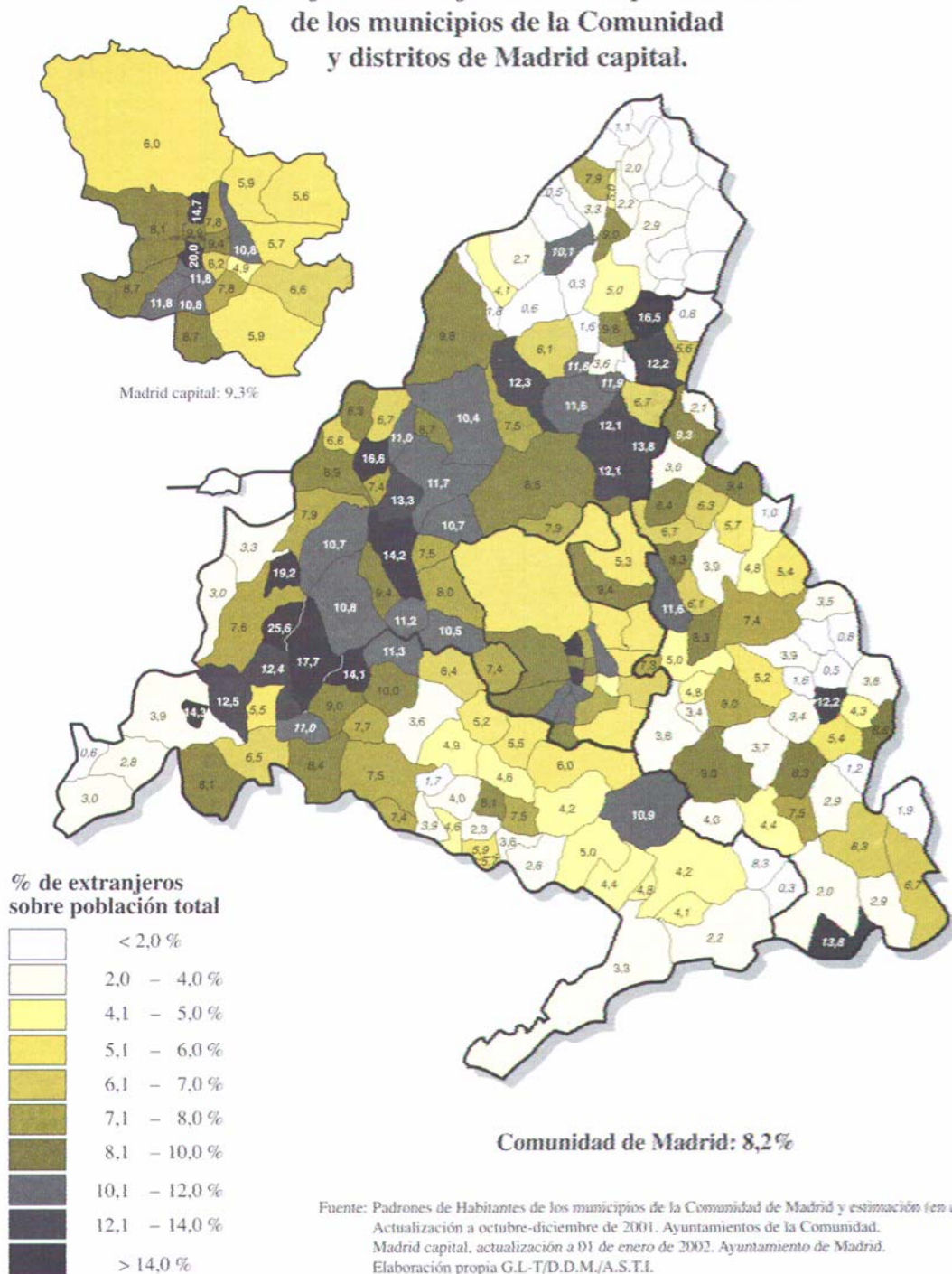
Número aproximado de locales de culto de las minorías religiosas en la Comunidad de Madrid	268
Número aproximado de locales de culto de las minorías religiosas en el Municipio de Madrid	212
Número aproximado de personas pertenecientes a las minorías religiosas en el Municipio y Comunidad de Madrid	167.733

Fuente: Ministerio de justicia, Ministerio de Interior, Vademécum Evangélico (FEREDE), UICASDE (Pedro Villa), Enrique Montenegro y Enrique Montoya (Filadelfia), Dennis Swick (Investigador misionero evangélico), Anibal Matos (Testigos Cristianos de Jehová), Francisco Serrano (Comunidad Mormona), Jacobo Israel (Comunidad Judía), Mohamed Afifi (Centro Cultural Islámico de Madrid), Mamut Hematollahi (Comunidad Sufi en Madrid), Antonio Mínguez y Silvia Garrido (Comunidad Budistas en España), Monje Yayanta (Comunidad Hare Krishna en Madrid), José Luis Rodríguez (Comunidad Bahá'í en Madrid), Ayuntamientos y Juntas de Distrito, Listín telefónico, y elaboración propia.

13.10. Porcentaje de extranjeros sobre la población total de los municipios de la Comunidad y distritos de Madrid Capital

Mapa 8

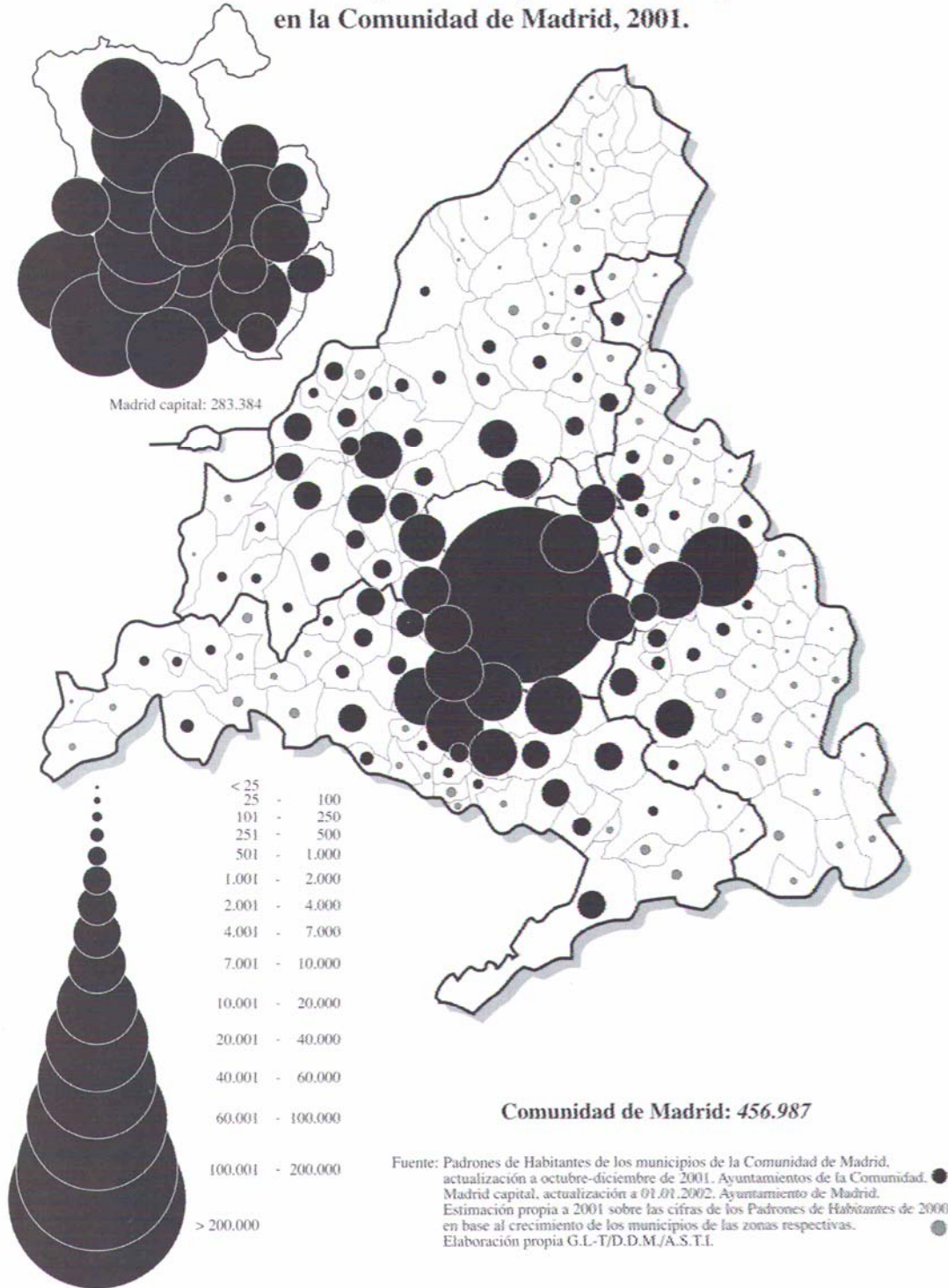
Porcentaje de extranjeros sobre la población total de los municipios de la Comunidad y distritos de Madrid capital.



13.11. Distribución espacial de la población extranjera en la Comunidad y el Municipio de Madrid.

Mapa 5

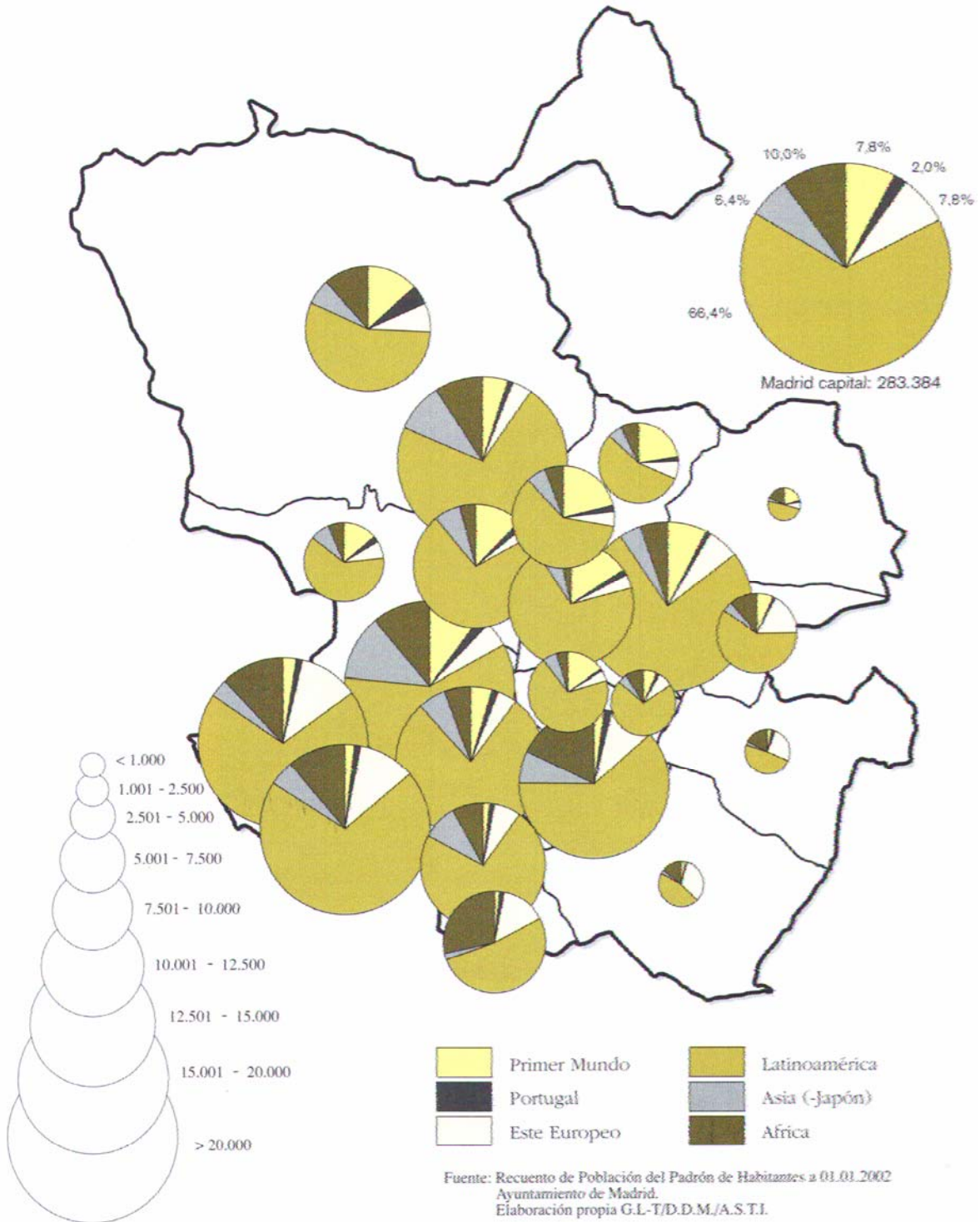
Distribución espacial de la población extranjera en la Comunidad de Madrid, 2001.



13.12.

Mapa 66

Distribución espacial de la población extranjera según área de origen en Madrid capital.



Capítulo catorce. OTRAS MINORÍAS RELIGIOSAS

Otras comunidades religiosas o movimientos de importancia, pero que carecen del reconocimiento oficial como religiones por parte del Ministerio de Justicia español. Son movimientos que oscilan entre la modernidad y la filo-religión oriental; Entre el ánimo de lucro y el altruismo; entre la semiclandestinidad y la legalidad. Así por ejemplo, la yoga es una disciplina espiritual y corporal, nacida de un sistema filosófico brahmánico, y destinada a liberar el espíritu de las tensiones del cuerpo por el dominio de su movimiento, de su ritmo y de la respiración, pero siendo que en principio sus técnicas aspiran al desarrollo personal y espiritual, sin embargo hay quien se beneficia lucrativamente de ello. Otros, en razón de esa clara ambigüedad entre religiosidad y empresa, no han sido reconocidos legalmente en España, caso de la Cinesiología, quienes figuran como Centro de mejoramiento personal. No obstante muchos de estos movimientos son aceptados en otros países como religiones, caso anterior y de la santería.

Por tal motivo, por su falta de reconocimiento oficial, más no por carecer de estructura religiosa o por su derivación, como es el caso de los centros de yoga, sino por que creemos, que las anteriores denominaciones han reflejado el papel de las minorías como agentes sociales de integración o conflicto, respecto a la sociedad que les acoge. De tal manera que nos limitaremos a ofrecer solamente el dato relacionado a su ubicación, deseando que una próxima investigación intente caracterizarles lo mejor posible. Estos son algunos datos de interés:

ID	LOCALIZACIÓN	Miembros		Simpatizantes		Niños	Total
		Españoles	Extranjeros	Españoles	Extranjeros		
	ORENSE 12 (ASOC. TARCHI CHIKONG FONGSUEI) 91-5501009						
1	ARDEMANS 58 (ASOC. GEETA ASHRAN) 91-3612369						
	MARQUES VALDEIGLESIAS 6 (ASOC. AKUNA INTERNAL) 91-5228623						
1	ASOC.FILOSÓFICA HERMÉTICA 91-4670349 / 5282162						
1	ORENSE 12 (ASOC. TARCHI CHIKONG FONGSUEI) 91-5501009						
	PONSANO 25 (ASOC. PARA EL DESARROLLO HUMANO)						
	BURGOS 24 (ASOC. TAI-CHI TAOISTA) 91-4596394						
1	MAQUEDA 124 (ASOC DE YOGA PAZ Y ARMONÍA) 91-7176236						
1	PRECIADOS 36 (ASOC.DE YOGA SANATANA DHARMA) 91-5319929						
1	GRAN VÍA 31 (ASOC. ESPAÑOLA DE YOGA IYENCAR) 91-5319095						
	ALFONSO XII 18 (ASOC. BRAHMA KUMARIS) 91-5229498						

AV. N.º S.º DE FÁTIMA 33 (ASOC. ETLABORA) 91-4665265 / 5257827						
ASOC. EUROPEA DEL MAÑANA 91-5626745						
MINAS 17 (ASOC. CULTURAL AIKAKAI 91-5224866						
PAZ 27 (ASOC. DE INV. HUMANÍSTICAS) 91-5314134						
ARDEMANS 3 (CENTRO SRI SATHYA BABA (91-7260754						
ESTOCOLMO 43 (CENTRO YANG SHENG) 91-7755315						
CAMBRILS 19 (CENTRO DE MEJORAMIENTO PERSONAL) 91-7309010						
HORTALEZA 108 2º IZ. (C. DE SICOTERAPIA HAIKU) 91-3080348						
ROGELIO 7-9 (C. DE TERAPIA INTEGRAL LAJMAR) 91-3114483						
BRAVO MURILLO 7 (CENTRO DE TERAPIA CONECTA) 91-4444913						
ERASO 4 (CENTRO DE YOGASIVANANDER VEDANTAS) 91-3615150						
ALCALA 450 (CENTRO FISIOGA Y MAR) 91-3043542						
MOTA DEL CUERVO 4 (C. INTEGRACIÓN PERSONAL)91-3000911						
SAN ROQUE 16 (CENTRO SHAMBHALA) 91-5218617						
LAGASCA 32 1º IZ (CENTRO DE YOGA) 91-5751542						
CONDE ARANDA 23 (YOGA CENTER) 91-4357186						
BRAVO MURILLO 243 1º D (YOGA CENTER AVAGAN) 91-5797282						
BRAVO MURILLO 104 (C. HUMANIZACIÓN DE SALUD)5335223						
GUIPUZCUA 11 (SOC. ANTROPOFÍSICA) 91-5348163						
GENERAL IBAÑEZ IBERO 5 (SOCIEDAD HOLÍSTICA) 91-5536800						
SOCIEDAD TEOSÓFICA ESPAÑOLA 91-5235391						
CARDENAL BELLUGA 9 (SOC. UNIDAD FUNF/NTAL)91-7130189						
IBIZA 35 (C. DE INTEGRACIÓN CORPORAL) 91-5044545						

14. SÍNTESIS

Las minorías religiosas siguen aumentando su población de fieles y su crecimiento afecta también al territorio, donde no sólo se percibe su presencia a través de unos rasgos exteriores bien determinados, sino también, por que el espacio urbano denota cada vez más su presencia e influencia, a través de los prolíficos lugares de culto y de comercio, asociados a su religión y costumbre. Luego, éste crecimiento, como hemos visto antes, está íntimamente relacionado al fenómeno de la inmigración. Inmigración que implica la llegada de minorías étnicas, que a su vez traen consigo un equipaje cultural, del cual lo más destacable viene a ser su religión. De ahí que sea necesario, al momento actual, referirnos a las minorías religiosas, precediéndolas del sustantivo étnico. O sea: minorías étnico-religiosas.

Las relaciones que se establecen entre los miembros de las iglesias representan un puente muy importante a la hora de poner en práctica mecanismos de integración-adaptación. Es aquí donde unos y otros, -españoles y extranjeros en el caso de las comunidades judeocristianas- generan las primeras **redes relacionales**, donde cada orilla se reconoce en sus diferencias y similitudes, donde se establecen los primeros lazos de solidaridad y fraternidad: aquella mano amiga para encontrar un trabajo, un piso, algo de dinero, unos enseres, unos amigos, un consejo, una recomendación, una orientación para seguir la terapia que llevará a alguien a dejar las drogas, el alcohol, el cigarrillo. O simplemente gente para compartir aquellas creencias y valores que la sociedad mayoritaria no ofrece. Dónde *“la exclusión puede resituar la religiosidad en el centro de las preocupaciones identitarias de los inmigrantes –la religiosidad tomada no tanto en su valor simbólico-cultural cuanto en valor social, como instrumento de inserción-; a lo que diferentes autores responden reafirmando la vigencia y extensión del fenómeno.* (Lacomba: 39)

Pero también las iglesias minoritarias, sobre todo aquellas donde convergen nacionales y extranjeros, es el lugar donde se presentan los primeros choques culturales entre personas, que aunque comparten el mismo credo, actúan de forma cultural, e incluso enfocan esos valores religiosos comunes, de forma bien diferente. Ello genera como reacción y consecuencia, por un lado, un intento de proceso asimilatorio; o bien, -a veces amistosa, a veces traumática- separación entre ellos. Lo cual, se interpreta para unos, como una nueva conformación de guetos étnico-religiosos, aún dentro de las mismas minorías religiosas, o bien, es para otros, un mecanismo de protección lógico que puede encajar perfectamente dentro del llamado pluralismo cultural, étnico o religioso.

Choques o conflictos, también, con la sociedad madrileña española, ya sea laica o católica, que aún ve con recelo, indiferencia o miedo, a aquellos que no creen como marca la tradición católica. Choques que se manifiestan en costumbres y actitudes tan cotidianas como pueden ser la asunción y rechazo de valores: valores frente a la vida, los derechos humanos, la política, la mujer, las relaciones familiares y sociales, la tradición y la modernidad, entre otras tantas cosas. Pero choques, que como bien ha quedado plasmado en éste capítulo, comienza por el desconocimiento, los estigmas, los excesos entre las partes y sobre todo en acciones de radicalistas religiosos como aquellos que provocaron los atentados del 11-M en Madrid.

Notas

1. Se refiere a la Federación que aglutina a un número importante de iglesias evangélicas en España. En el caso de aquellas denominaciones que se dividen en varias ramas se hará un esbozo general- y no particular de cada una de las corrientes-, puesto que las ramas de este tronco son tan numerosas, (Bautistas, Pentecostales, Adventistas, Carismáticos, Luteranos, calvinistas, anglicanos, etc.), que darían pie a un trabajo único. Luego, en el caso de los evangélicos se hace un breve comentario sobre algunas iglesias que han cambiado su domicilio, -echo que se repite bastante, si tenemos en cuenta que a diferencia de la iglesia católica, las demás confesiones no gozan del amparo gubernamental, salvo casos excepcionales, para recibir un local de parte de las autoridades regionales para ejercer su fe, y en consecuencia cada comunidad debe luchar individualmente para conseguir su propia sede. En algunos casos, sobre todo las más antiguas, gozan ya de sitio en propiedad, pero las de más reciente creación, es muy frecuente verlas deambular y en muchos casos no cumplen con los requisitos mínimos requeridos por los ayuntamientos, pero también es verdad, tampoco gozan de las facilidades gubernamentales para cumplirlos. Dicho lo anterior, es muy probable, que iglesias localizadas en esta cartografía en un lugar determinado, sea posible encontrarlas en un futuro en otro sitio. Con lo cual, nos interesa más tener una idea de su distribución cartográfica en el ámbito de municipios, que de calles o barrios.

Respecto a la movilidad geográfica, este hecho se palpa claramente en las iglesias de Filadelfia, compuesta en su gran mayoría por población de etnia gitana, donde les basta ubicar la zona antes que la calle, así para la realización de esta trabajo nos ha sido entregado un informe con 70 iglesias, localizadas según la zona de asentamiento y no la calle. A nombres como Los Olivos, La Jungla, Las liebres, Los Focos, Los palos etc., hemos tenido que ubicarlas en una zona determinada, y a muchos de ellos incluso les hemos encontrado la calle a la que pertenecen, pero tampoco esto se convierte en garantía de estabilidad geográfica. Existen muchos locales alquilados, cuya permanencia en ellos depende de circunstancias tales como: decisiones de su propietario, quejas de sus vecinos, cierres del ayuntamiento por incumplimiento de normas- ejemplo reunir más gente que la capacidad del local-, o consecución de un local con mejores posibilidades para la congregación. Aunque el tema central de nuestra investigación busca conocer hasta que punto la religión alberga la doble naturaleza de integración y conflicto, hemos considerado, que en el mismo capítulo que aborda este asunto, no solamente es compatible con otros aspectos como reseña histórica, doctrina, estructura, demografía y cartografía de cada denominación, sino también, nos ayudará a conocer e interpretar mejor el desarrollo de cada denominación en el marco de nuestra sociedad y territorio madrileño. E incluso, aspectos como el doctrinal, pueden arrojar alguna luz -y por que no convertirse en indicadores- de su grado de integración o conflicto con la sociedad de acogida.

Cada una de las denominaciones suele editar un pequeño boletín acerca de su actividad es, que va desde un simple tríptico hasta la publicación de gacetas y periódicos mensuales, que han sido de muchísima utilidad a la hora de conocerles mejor. En el caso de los Evangélicos el listado de locales se encuentran registradas en el Vademécum o Agenda 2003.

TERCERA PARTE

PERCEPCIÓN DE LOS MADRILEÑOS ESPAÑOLES (LAÍCOS Y CATÓLICOS), ACERCA DE LAS MINORÍAS ÉTNICO-RELIGIOSAS INSTALADAS EN SU TERRITORIO

Capítulo primero. Metodología

1.1. OBJETIVOS DEL TRABAJO DE CAMPO

Se trata de conocer, en primer lugar, el grado de adaptación actual de la sociedad madrileña con relación a las minorías étnico-religiosas asentadas en nuestra Comunidad. Detectar, clasificar y calificar que minorías generan mayor conflicto o adaptabilidad para lo cual nos hemos valido instrumentos típicos de valoración cualitativa como es la escala de: nada, poco, mucho. Conocer qué criterios de la sociedad de acogida serían indicadores de adaptabilidad e integración, lo cual viene a significar un intento de comprobación de las tesis huntingtianas, Sartorianas, kepelianas desde una perspectiva local. Esta última intención, es el objetivo principal de nuestro trabajo respecto al apartado de conflictividad. En segundo lugar se trata de saber el grado de conocimiento que tienen los madrileños respecto a las minorías étnico-religiosas.

1.2. ASPECTOS TÉCNICOS: Ficha técnica

1.2.1. La encuesta y su perfil.

El instrumento del trabajo de campo utilizado es el de **muestra probabilística** para **conglomerados** (Padúa, 1979) basado en una **encuesta** de opinión por ser ésta más personalizada. (Anexo nº 31) En algunos casos, como en la población mayor de 65 años, por su estado vital o nivel de estudios se hizo necesario el cara a cara y en otros la entrega para su posterior devolución, personal o a través de terceros, dada la densidad de la encuesta. Se repartió un total de 500 encuestas, de las cuales se recogieron 88 y 35 fueron personalizadas.

1.3. TIEMPO DE DURACIÓN

El trabajo se realizó en dos oleadas a saber: Una primera parte entre los meses de enero y febrero de 2003 y una segunda parte en julio del mismo año 2003. El abordar las encuestas en dos oleadas diferentes obedeció al hecho de que pocas personas mayores habían respondido a la misma y buscamos en ésta segunda tanda equilibrar el proceso

1.4. Área geográfica (unidades de análisis)

El área geográfica de nuestro trabajo de campo se circunscribe a toda la Comunidad de Madrid y Capital, habiéndose abarcado los siguientes

municipios: Colmenar Viejo, San Fernando Henares, Villanueva de la Cañada, Brunete, Alcobendas, Valdemoro, Leganés, Móstoles, Getafe, Las Matas, El Escorial, Las Rozas, Alcorcón, Tres Cantos, Torrejón de Ardoz, S.S. de los Reyes, Pozuelo de Alarcón, Guadalix de la Sierra y Pozuelo de Alarcón. Y cada uno de los distritos del municipio. Es de resaltar que el cuestionario practicado a la población mayor de 55, en 23 de los casos, se limita a un centro de día para la tercera edad, ubicado en el distrito de Villa verde, en el barrio Ciudad de los Ángeles, dándose la circunstancia de que, socio-económicamente, su población es muy heterogénea (ver gráfico anexo)

1.5. Universo y muestra demográfica

El universo de población comprende a todos los residentes españoles laicos o católicos de la Comunidad de Madrid mayores de 18 años. La muestra realizada, respondió básicamente a las encuestas proyectadas, 144 en total, siempre tomando como referencia demográfica los datos oficiales de la Comunidad de Madrid y del Ayuntamiento de Madrid del 2003 -Últimos datos actualizados a la hora de plasmar este estudio. El margen de error para el conjunto de los resultados fue de un nivel de confianza del 95, 50%.

RESIDENTES ESPAÑOLES EN LA COMUNIDAD DE MADRID

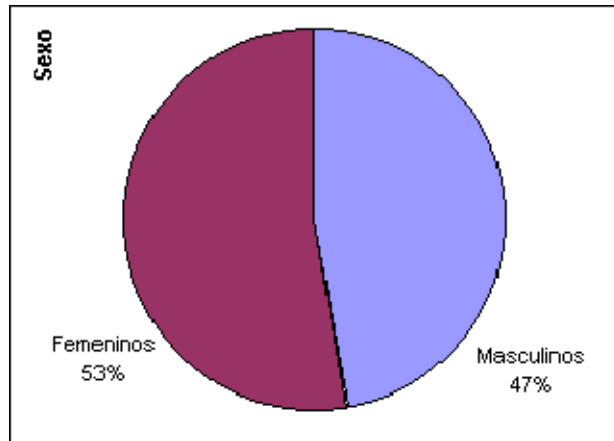
Encuesta realizada en 2003	Ambos sexos	Varones	Mujeres
Españoles residentes en Madrid	4.959.113	2.390.354	2.568.759
Menores de 19 años	- 988.435	- 507.454	- 480.981
Universo real a encuestar	3.970.670	1.882.900	2.087.778
Población encuestada	144	68	76
Margen de error	8,25		
Nivel de confianza	95,50 %		

Las preguntas que van desde la número uno a la seis son las concernientes al bloque denominado Categoría Social del Encuestado. Como podemos ver en las gráficas, ésta responde a perfiles muy variados y proporcionados. Así en cuanto al género, su perfil es del 53% femenino, y 47% masculino. En cuanto a la edad el 59% son menores de 45 y de 45 hasta 75 años son el 41%. En cuanto al nivel de estudios un 52% cuenta con estudios superiores y un 48% otros estudios no superiores. Finalmente, en cuanto a sus ocupaciones, éstas son bastante variadas, si bien es cierto que el 26% de los mismos pertenecen al área docente, dándose la circunstancia, que sólo se repartió concientemente, 14 encuestas en dos planteles de la ciudad. El resto, fue meramente casual.

Capítulo segundo. Categorías sociales del encuestado.

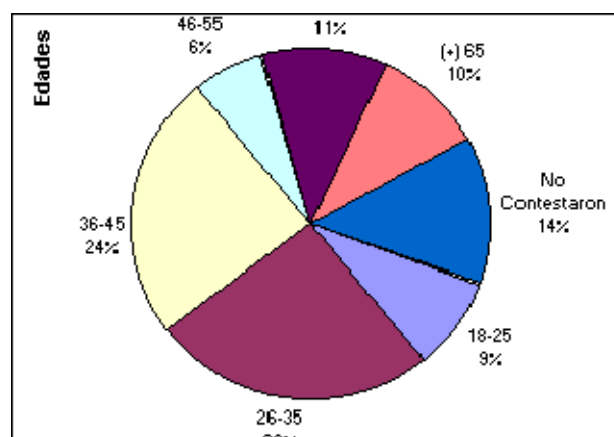
2.1. GÉNERO

Total Encuestas		144
Sexo	Masculinos	68
	Femeninos	76



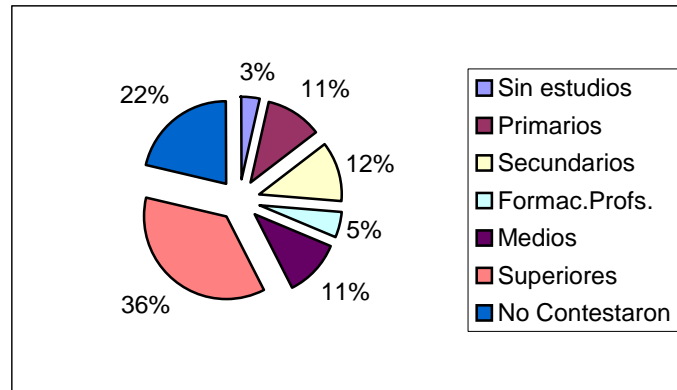
2.2. EDADES

Edades	18-25	12
	26-35	36
	36-45	34
	46-55	9
	56-65	16
	(+) 65	14
	No Contestaron	23



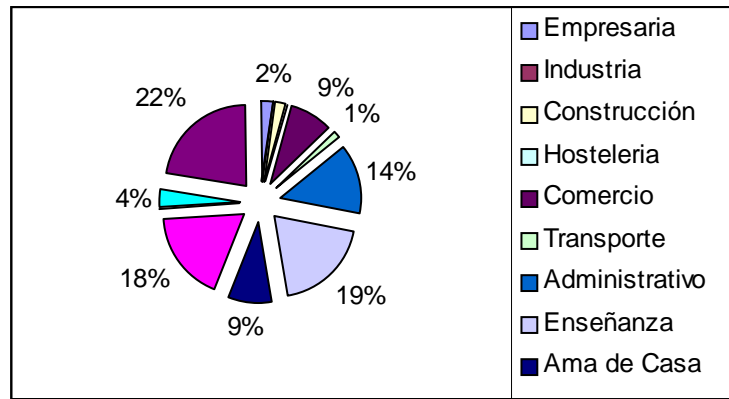
2.3. NIVEL DE ESTUDIOS

Nivel de Estudios	Sin estudios	5
	Primarios	16
	Secundarios	17
	Formac.Profs.	7
	Medios	16
	Superiores	52
	No Contestaron	31



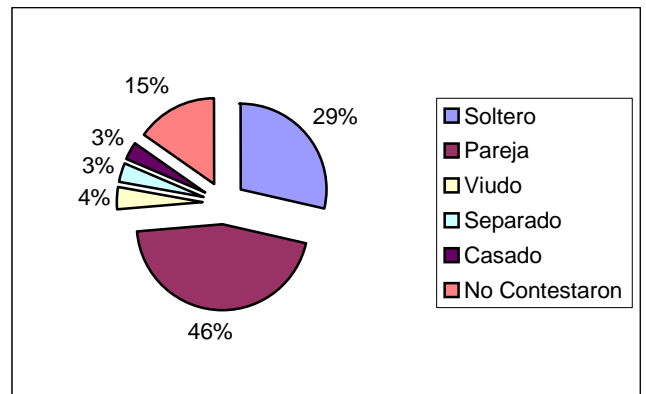
2.4. OCUPACIÓN LABORAL

Ocupación Laboral	Empresaria	3
	Industria	0
	Construcción	3
	Hostelería	0
	Comercio	12
	Transporte	2
	Administrativo	19
	Enseñanza	26
	Ama de Casa	12
	Jubilado	25
	Serv.Doméstico	0
	En Paro	5
	Otras Ocup.	31
	No contestaron	6



2.5. ESTADO CIVIL

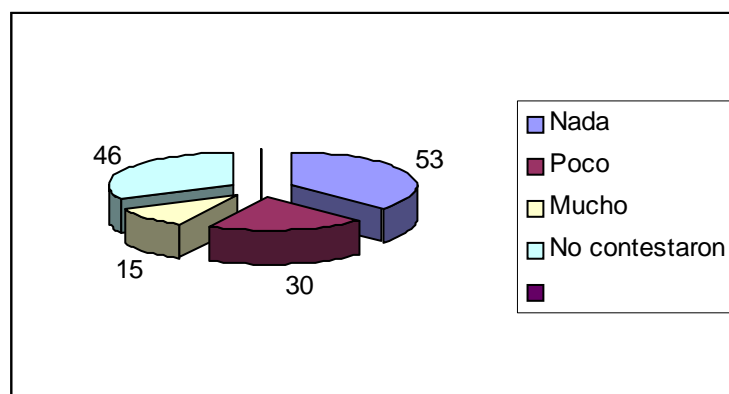
Estado Civil	Número de Respondientes
Soltero	41
Pareja	65
Viudo	6
Separado	5
Casado	5
No Contestaron	22

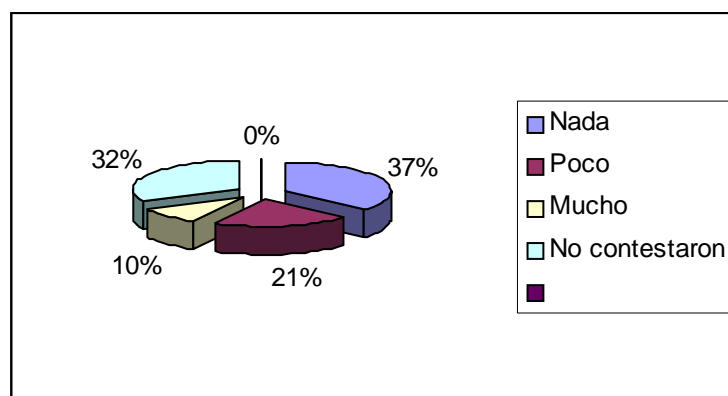


Apartado de tendencias y opiniones abarca desde la pregunta número siete a la número trece e indaga sobre aspectos generales relacionados con el nivel de aceptación o rechazo que generan las minorías étnico-religiosas a los españoles que habitan en la Comunidad de Madrid.

Capítulo tercero. Tendencias y opiniones: Resultado de encuestas

3.1. RESPECTO AL CRECIMIENTO DE LAS MINORÍAS RELIGIOSAS EN LA COMUNIDAD DE MADRID, ¿LE PREOCUPA: NADA, POCO, MUCHO?





Como bien puede verse en la gráfica anterior, cuya pregunta se ha formulado con el instrumento de escala, existen dos bloques que contestaron abiertamente: el 37% de los encuestados ha respondido sin dilaciones aceptar a las minorías étnico-religiosas asentadas en nuestro territorio, mientras dos de los grupos que no expresan la misma idea se dividen en aquellos a quienes les preocupa un poco (el 21%) y a los que decididamente les preocupa (un 10%). Mientras el 32% no tiene una opinión formada, manifiesta indiferencia o dudas al respecto.

3.1.1. Respuestas de tipo cualitativo

“ No, la mayoría de las religiones excluyen a los que no forman parte de ellas, pero respetan la religión de los demás”

“ No, creo que evitarán los conflictos”

“ No, todo lo religioso suele ser bueno, sea de una u otra opción”

“ No, siempre que nadie moleste a nadie”

“ No, mientras todos nos respetemos”

“ De ninguna manera, son muy pocos”

“ No, en Madrid aceptamos a todo el mundo como sea”

“ No, no nos debe de dar igual, siempre que respeten al resto..”

“ No, no tiene por que preocuparnos. Todo lo contrario, enriquecen la sociedad”

“ No, la mayoría de las religiones excluyen a los que no forman parte de ellas, pero respetan la religión de los demás”

“ No, creo que evitarán los conflictos”

“ No, todo lo religioso suele ser bueno, sea de una u otra opción”

“ No me preocupa, siempre que nadie moleste a nadie”

“ No es preocupante mientras todos nos respetemos”

“ Para nada, son muy pocos”

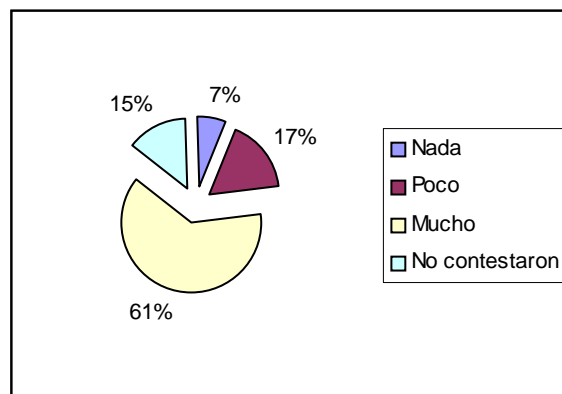
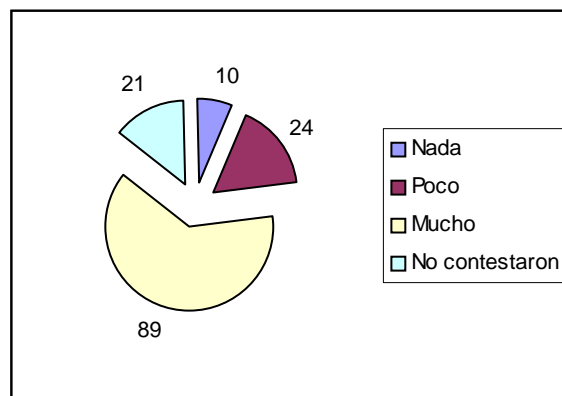
“ No, en Madrid aceptamos a todo el mundo como sea”

“ No, no nos debe de dar igual, siempre que respeten al resto..”

“Un poco si me preocupa por que alguien se puede aprovechar de ellos para manipularles”

“ Un poco si, pues si crecen mucho puede haber desconfianza
 “puede llegar a ser preocupante si no se les controla”
 “Es posible que si no encuentran trabajo se vuelva radicales y otros se
 aprovechen de su desesperación”
 “Si el gobierno no les presta ayuda y atención puede llegar a ser preocupante”
 “ Si, me preocupa el radicalismo islámico”
 “ Si, no todas las religiones tienen el mismo grado de tolerancia que otras.
 Unida a esto las costumbres de su zona de origen”
 “ Si, por que por las religiones se matan en otras zonas del mundo”
 “Si, por que ciertas religiones conllevan formas de convivencia que no siempre
 coinciden o no son aceptadas por la mayoría”
 “ Si, cada uno quiere que su religión sea la más importante”
 “ Si, por que no siempre se pueden adaptar a las costumbres del país”
 “Si, por desconocimiento de estas minorías y sus culturas, por desconfianza
 hacia ellas y por que se las identifica con los problemas sociales”

**3.2. ¿ASOCIA EL CRECIMIENTO DE LAS MINORÍAS RELIGIOSAS A LA INMIGRACIÓN:
NADA, POCO, MUCHO?**



La pregunta número 8, da como resultado, que un amplio abanico de ciudadanos está convencido, de la relación existente entre inmigración y crecimiento de minorías étnico-religiosas –la suma del 17% y 61% así lo

demuestra-, mientras que un grupo muy reducido no lo asocia –el 7%- y el 15% no tiene ninguna opinión al respecto

3.2.1 RESPUESTAS CUALITATIVAS

En el apartado de preguntas de tipo cualitativo han contestado el 79 % de los encuestados. La respuesta que más se repite es aquella que ve como una dicotomía el hecho de la inmigración ligado a la otra religiosidad. Hemos seleccionado una treintena de estas respuestas, muchas de las cuales confirman el hecho, pero cada uno en sus términos más o menos diferentes entre sí. Veamos:

“Si, por que son diferentes sus religiones “

“ *Si, por que los inmigrantes traen con ellos lógicamente su cultura y la religión es una parte de ella. ”*

“ *Si, por que la inmigración es la mayor parte del crecimiento de las minorías ”*

“ *Si, Inmigración = Nuevas creencias religiosas*

“ *Si, dado que vienen de una gran parte del mundo*

“ *Si, los inmigrantes son de muchas y diversas etnias y religiones ”*

“ *Si, por que los inmigrantes importan diferentes culturas y religiones, casi desconocida hasta la llegada de estos ”*

“ *Si, los inmigrantes están en una situación normalmente precaria y por eso buscan más a Dios que los acomodados ”*

“ *Si, por que mucha parte de la población desplazada pertenece a otra cultura religiosa ”*

“ *Si, y además son enriquecedoras ”*

“ *Si, por su bajo nivel de cultura e inmigración irregular ”*

“ *Si, por los problemas de adaptación a nuestra sociedad ”*

“ *Si, por que la religiosidad está muy condicionada al lugar de origen o nacimiento*

“ *Si, por que la gente no cambia o se incorpora a otra religión sin más ”*

“ *Si, y está más arraigado en los procedentes del continente americano y africano ”*

“ *Si, por que son menos gente con otras religiones distintas a la dominante ”*

“ *Si, en España no hay gran variedad religiosa, vienen de fuera ”*

“ *Si, por que los españoles son mayoritariamente católicos o ateos ”*

” *Es evidente ”*

“ *Si, en especial la musulmana ”*

“ *Si, los inmigrantes se reúnen con sus colegas que suelen ser de la misma religión*

“ *Si, por que cogen sus adeptos entre los más desfavorecidos ”*

“ *Si, por que la gente que está llegando tiene religiones distintas al catolicismo ”*

“ Si, por que en España durante muchos años fue obligatoria la religión católica, prohibidas otras religiones y nos la impusieron ” – que sí los inmigrantes...

“ En muchas ocasiones se limita la libertad de los nacionales ”

“ Creo que la mayoría ya existían, aunque si es verdad que estos grupos están creciendo debido a la inmigración ”

“ Es gente nueva con otros pensamientos ”

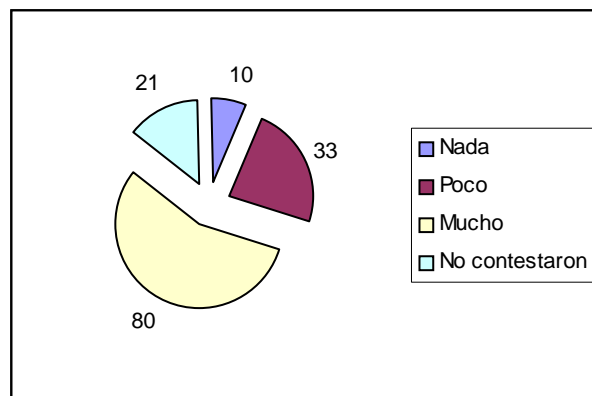
“ No. No creo que sea trascendente ”

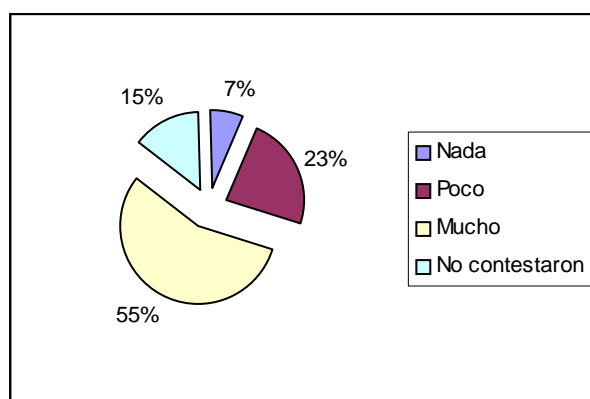
“ No. Desde el establecimiento de la democracia hay libertad religiosa, ya existían estas

Acerca de las explicaciones que muchos de los encuestados han esgrimido a la hora de asociar la inmigración al crecimiento de las minorías étnico-religiosas, hay algunos comentarios que nos gustaría resaltar:

“ Los inmigrantes son de muchas y diversas etnias y religiones. ”, “ Es gente nueva con otros pensamientos ” Existe un reconocimiento o asunción casi irremediable del hecho: “ Inmigración = Nuevas creencias religiosas ”. Pero añadido a esta lógica casi matemática hay otro comentario que es casi el complemento del primero: “ los inmigrantes están en una situación normalmente precaria y por eso buscan más a Dios que los acomodados ” y “ por que cogen sus adeptos entre los más desfavorecidos ”

3.3. ¿CREE QUE SE ESTÁN CONFORMANDO GUETOS ÉTNICO-RELIGIOSOS EN LA COMUNIDAD DE MADRID: NADA, POCO, MUCHO?





De la gráfica anterior se desprende que los madrileños tienen la sensación de que evidentemente se están conformando ghettos por parte de las minorías étnico-religiosas. Un 55% lo afirma categóricamente, mientras sólo el 23% lo confirma. Sólo el 7% de los encuestados no lo ven así. Y el 15% tiene dudas en su respuesta. Las respuestas de tipo cualitativo que a continuación se ofrecen pueden arrojar más luz acerca de las causas o circunstancias que expliquen el fenómeno del ghetto o autoaislamiento. Luego, si quien vive a espaldas y pretende ignorar esta realidad son unos u otros, o todos a la vez, es un tema que ya analizaremos posteriormente.

3.1.1. RESPUESTAS CUALITATIVAS

En el apartado de preguntas de tipo cualitativo han contestado el 85 % de los encuestados. La respuesta que más se repite es aquella que ve como una dicotomía el hecho de la inmigración ligado a al autoaislamiento o gueto. Por otro lado se sigue en la línea coherente con relación a la pregunta anterior, de asociar la inmigración a las minorías étnico-religiosas. Hemos seleccionado una cincuentena de estas respuestas, muchas de las cuales confirman el hecho, pero cada uno en sus términos más o menos diferentes entre sí. Veamos:

“ Si, por que a medida que unos cuantos individuos empiezan a vivir en una zona atraen a familiares y amigos, y los antiguos ocupantes comienzan a irse de allí. ”

“Si, por ejemplo en Tetuán. Es lógico vivir cerca de familiares y amigos ”

“ Si. Las minorías étnicas tienden a agruparse en torno a sus costumbres y religión de su zona de origen ”

“ Si, se van formando ghettos por exclusión y autoexclusión ”

“ Si, por que la tendencia es que los individuos de una misma cultura se unan, de forma que no se sientan tan desprotegidos ”

“ Si, por el bajo nivel económico ”

“ Si, por que ante lo ajeno y extraño, tiendes a cobijarte en lo propio conocido y por que el rechazo social a lo diferente provoca el aislamiento ”

“ Si, algunos grupos religiosos están marginados y se juntan unos con otros ”

“ Si, es difícil la convivencia y la aceptación, pues ellos a veces tampoco quieren ”

“ Si, hay barrios con alta densidad de inmigrantes ”

“ Si, por que hay barrios donde se encuentra la mayoría (distritos del centro de la capital)

“ Si, si se unen se protegen ”

“ Si, por la dificultad de integración real, económica sobre todo, que produce la concentración de todos los individuos y los guetos”

“ Si, por que no se relacionan con los españoles ”

“ Si, por que las personas suelen agruparse por afinidades ”

“ Si, por que la calidad de viviendas hace que se agrupen en ciertos lugares ”

“ Si, por que la sociedad tiende a formar grupos de identificación por necesidad o por simpatía”

“ Si, por que es una forma de que las personas extranjeras se unan ”

“ Si, por que es una tendencia humana agruparse con los suyos y en este caso en sitios deprimidos económicamente ”

“ Si, por estar formándose una sociedad multirracial, debido principalmente a la inmigración ”

“ Si, la C.M y ayuntamientos no han sabido integrar por ahora ”

“ Si, por cercanía ”

“ Si por que se tiende a unirse con las personas que piensan como tú al igual que en otros ámbitos ”

“ Si, por que tienden a vivir agrupados manteniendo su cultura ”

“ Si, debe resultarles más fácil la convivencia entre ellos ”

“ Si, por falta de integración ”

“ Si, por que las gentes que llegan de distintas culturas se reúnen entre sí para desarrollar sus creencias ”

“ Si hay guetos, por que sólo se reconoce la religión católica a nivel del gobierno ”

“ Si, dos razones: los grupos religiosos diferentes tienden a unirse y aislarse. Por otra parte se les aísla y rechaza ”

“ Si, por que sus religiones no están institucionalizadas, por lo que tienden a concentrarse en guetos ”

“ Si, por que determinados grupos de inmigrantes no están preparados para la integración en grandes urbes ”

“ Si hay ghetos, por que es frecuente la idea de que los inmigrantes tienen la obligación de aceptar la religión mayoritaria y las demás costumbres del país al que llegan ”

“ Si, por que no aceptan las costumbres del país donde estamos ”

“ Si, se concentran en determinadas zonas y existen ya locales comercios de prácticamente uso propio ”

“ Si, hay barrios ocupados íntegramente por ellos como el de Lavapiés ”

“ Si, por razones de idioma, etnia, poder adquisitivo, etc.”

“ Si. Ablaciones de religión musulmana prohibidas en España es socialmente rechazado ”

“ Si, por que la diferencia de cultura y el desconocimiento de la misma puede generar rechazo ”

“ Difícil la convivencia y la aceptación, pues ellos a veces tampoco quieren ”

“ Si, se ve todos los días en la televisión ”

“ Si, llegarían en muchos casos a imponer sus propias costumbres ”

“ Si, por la no adaptación al nuevo país ”

“ No, no existen indicios ”

“ No, la población inmigrante está integrada con el resto de la comunidad ” Se repite otra vez “

“ No, aún no, pero en el futuro pudiera ocurrir ”

“ No creo que lleguen a ser guetos ”

“ No hay guetos, están dispersos en distintas zonas, en especial el sur ”

Frases como estas parecen sacadas de la sentencia de Gilles Kepel, quien asocia parte del crecimiento religioso a la necesidad de protección, de ayuda fraternal y trascendental, para desarrollarse en la vida social, sobre todo cuando esta le resulta adversa a un gran colectivo humano, como en este caso lo son los inmigrantes pertenecientes a otras etnias.

Resulta importante destacar aquí, cómo un grupo de varias respuestas apunta de nuevo a interpretar y justificar en cierto modo las actitudes de las minorías étnico-religiosas, frente a la sociedad de acogida y viceversa, con relación al aislamiento. Se acepta en casi todas las respuestas que existe una actitud de aislamiento y gheto, pero se dan dos vertientes para interpretar el fenómeno “*se van formando ghettos por exclusión y autoexclusión*”. Una es aquella que plantea el aislamiento por exclusión, originado en la sociedad de acogida, y lo justifica o interpreta como algo que surge de una necesidad de protección de una mayoría que le da la espalda a la minoría, por ser los estos diferentes económica, cultural y socialmente, o simplemente por sentirse amenazada; o por el desconocimiento de las mismas; todas estos pensamientos quedan reflejados en las siguientes respuestas: “*.....se les aísla y rechaza*”, “*por que ante lo ajeno y extraño, tiendes a cobijarte en lo propio conocido y por que el rechazo social a lo diferente provoca el aislamiento*”, “*llegarían en muchos casos a imponer sus propias costumbres*”, “*por que la diferencia de cultura y el desconocimiento de la misma puede generar rechazo*”, “*por razones de idioma, etnia, poder adquisitivo*” “*por que no aceptan las costumbres del país donde estamos*” “*por que a medida que unos cuantos individuos empiezan a vivir en una zona atraen a familiares y amigos, y los antiguos ocupantes comienzan a irse de allí*”.

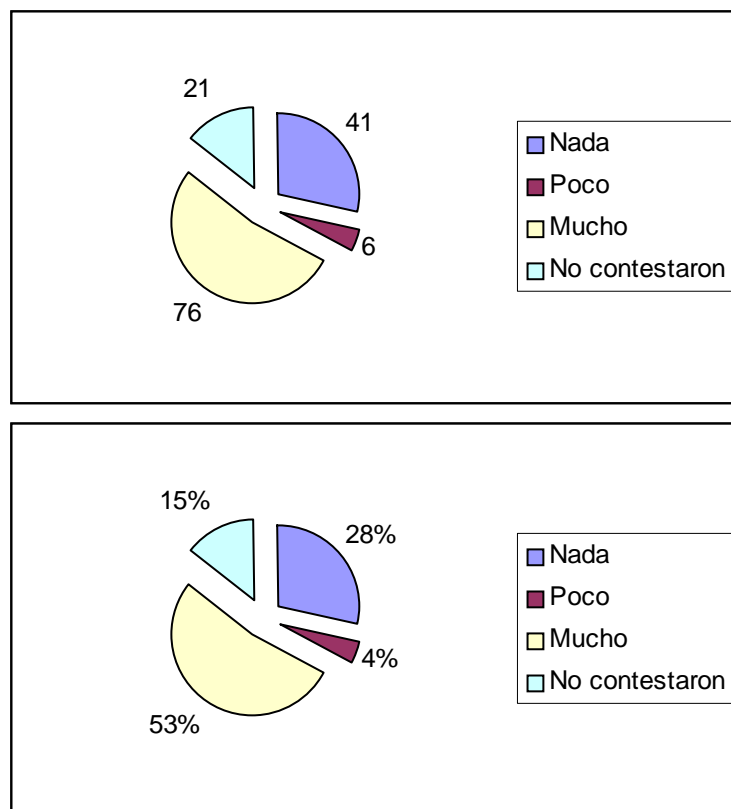
Y la otra es aquella mayoría de respuestas donde el autoaislamiento lo provoca la propia minoría, como una actitud natural y unilateral, existiendo de por medio un motivo de reacción. Es decir, las minorías se aíslan por que quieren o lo necesitan, *“por que la sociedad tiende a formar grupos de identificación por necesidad o por simpatía”* como se expresa más o menos en otros términos muchos de los encuestados: *“Difícil la convivencia y la aceptación, pues ellos a veces tampoco quieren”*, *“por que no aceptan las costumbres del país donde estamos”*, *“por que determinados grupos de inmigrantes no están preparados para la integración en grandes urbes ”* *“es difícil la convivencia y la aceptación, pues ellos a veces tampoco quieren”* *“por que la tendencia es que los individuos de una misma cultura se unan, de forma que no se sientan tan desprotegidos”*

Otro aspecto a destacar, es el hecho de la responsabilidad gubernamental, que muchos apuntan como causa importante a la hora de evaluar por qué se produce el aislamiento o el ghetto. Esta frase: *“la C.M. y ayuntamientos no han sabido integrar por ahora”*, es la postura típica de aquel quien ve en los procesos de adaptación e integración un problema de gobierno, sobre todo en la atención de sus necesidades básicas, dando por hecho de que el proceso de integración tiene un carácter bastante economicista *“por que es una tendencia humana agruparse con los suyos y en este caso en sitios deprimidos económicamente ”*. También la densidad demográfica y espacial de las minorías étnico-religiosas, tiene una explicación economicista: *“por que la calidad de viviendas hace que se agrupen en ciertos lugares ”*, *“por el bajo nivel económico ”*

“Por que a medida que unos cuantos individuos empiezan a vivir en una zona atraen a familiares y amigos, y los antiguos ocupantes comienzan a irse de allí.” He aquí, en este último ejemplo, una forma silenciosa y unilateral de ir dejando aislados a una minoría, sin que ésta pueda evitarlo. Lo que en términos de Rappaport él denomina *“homeóstasis por aislamiento”* Este hecho se constata claramente en el sistema educativo, donde las familias más pudientes han ido retirando a sus hijos de los colegios públicos en beneficio de la educación privada. (Distrito 19, 2001 n° 44: 1,7,8,9,10) (anexo n° 32)

La verdad, es que al ordenar cada una de estas respuestas con una lógica, nos encontramos que cada una ellas va hilvanando una síntesis general, que responde con creces a aquello que queríamos indagar.

3.4. ¿CONSIDERA QUE UN FUERTE CRECIMIENTO DE LAS MINORÍAS ÉTNICO-RELIGIOSAS PODRÍA GENERAR CONFLICTOS SOCIALES: NADA, POCO, MUCHO?



El resultado es palpable: el 53% de los pobladores españoles residentes en toda la Comunidad de Madrid dice que las minorías étnico-religiosas pueden generar conflictos. Se percibe una amenaza. Hay temores. Lo que no especifica la encuesta, al menos en esta parte de la misma es, entre quienes, y qué naturaleza podrían tener esos conflictos.

Es muy importante señalar, que la pregunta está planteada en tiempo futuro. Posiblemente hubiera sido provechoso haberla planteado también en tiempo presente, por que a lo mejor la respuesta hubiera sido muy diferente y tal vez nos hubiésemos encontrado con que los madrileños no ven conflictos en torno a las minorías étnico-religiosas ahora, pero si las pueden ver de cara a un futuro.

Otro aspecto que debemos tener en cuenta es el análisis de las preguntas: ¿un fuerte crecimiento de las minorías étnico-religiosas puede generar conflictos en la sociedad y el territorio madrileño en nada, poco o mucho? Y ¿respecto al crecimiento de minorías étnico-religiosas en la Comunidad Madrileña le preocupa: nada, poco, mucho?. Básicamente son la misma pregunta

y cuya redundancia buscaba un fin, cual es poder determinar el verdadero sentir de los madrileños españoles, respecto a un tema tan espinoso. Decía Amando de Miguel en su libro *El ABC de la opinión española*, respecto a las encuestas que: *“las respuestas de los españoles no son muy sinceras. Se trata de quedar bien ante el estímulo de la entrevista. El uso social marca que ante la duda hay que ser tolerante, comprensivo con las conductas atípicas...”* (De Miguel y Escuin, 1997: 320) Aunque esa actitud, la de quedar bien, sea el primer obstáculo para evitar elaborar un diagnóstico real, que nos conduzca a elaborar estrategias en aras de mejorar la convivencia entre unos y otros. Por ello hemos querido comprobar una vez mas tal respuesta. La cuestión es que en el primer caso les preocupa su crecimiento, un poco a un 21% y a los que decididamente les preocupa es un 10%. Mientras en esta segunda comprobación al 53% y al 4% les preocupa que puedan generarse conflictos. Con lo cual, a nuestro entender, deducimos que, en el subconsciente colectivo, el estigma del extraño aun asoma como un fantasma.

En el caso de la pregunta número 7, se da a elegir tres posibilidades respecto a la preocupación que las minorías generen por su crecimiento. El 37 % optó por la primera respuesta, es decir, no les preocupa nada. Mientras que a un 31% si les preocupa y a un 32 % de los encuestados parece resultarles indiferente al no contestar la pregunta. No obstante el contraste se presenta cuando en la pregunta número 10 se plantea en otros términos la idea de preocupación con el añadido del término conflicto. El 57% de los encuestados, afirman sentirse preocupados ante el crecimiento del fenómeno. Como bien dijéramos en páginas anteriores, la interpretación de esta pregunta está íntimamente relacionada con las respuestas resultantes de la pregunta número 7, por que la idea era conocer por comprobación el verdadero sentir del encuestado. Así, en una primera instancia, la mitad de los encuestados opta por una respuesta políticamente correcta, puesto que la pregunta da lugar a un punto intermedio, más sin embargo, ante la tesitura del conflicto una amplia mayoría se siente preocupado ante el auge de las minorías étnico-religiosas. Lo cual se podría interpretar como sensación de amenaza.

Por lo que respecta a la idea que se tiene acerca de las minorías religiosas asociadas al fenómeno de la inmigración, (número 8) el 78% ha contestado afirmativamente asociarlas. Riqueza cultural por un lado, pero más posibilidades de confrontación por otro, máxime si se tiene en cuenta que un 65% de los encuestados tiene la sensación de no estarse beneficiando de dicha oportunidad de pluralismo cultural, por que considera que se están generando guetos étnicos y religiosos, como se infiere de la pregunta nº 9. Respuestas como estas son bastante significativas:

- *“los choques entre religiones son algo muy habituales”*
- *“el conflicto entre religiones ha sido algo muy frecuente en la historia”*

- *“por que ante lo ajeno y extraño, tiendes a cobijarte en lo propio conocido y por que el rechazo social a lo diferente provoca el aislamiento”*
- *“por que la tendencia es que los individuos de una misma cultura se unan, de forma que no se sientan tan desprotegidos”*

En el capítulo 31 del citado libro denominado, *los inmigrantes: el temor a las mezclas*, De Miguel y Escuín nos dice lo siguiente:

La realidad es que hay un principio general de convivencia por el que a la gente le gusta estar con los suyos (...) existe un temor a las mezclas por parte de muchas personas. Es irracional, pero es real. Dentro de cada sociedad, los grupos sociales que se forman (barrios, parroquias, asociaciones, ocupaciones) son, a su vez, más homogéneas que el conjunto si los de fuera son simplemente distintos. Si los de fuera son simplemente distintos, no hay problema. El problema surge cuando a esos otros se les ve como `amenaza, cierta o no, pero realmente percibida. Entonces es cuando se desata el miedo a la mezcla social (Ibid: 278)

En la pagina siguiente, los autores sostienen que:

La actitud recelosa surge de los grupos que tienen mas cosas o bienes que conservar. Son personas para quienes el orden social, en su sentido más estricto, es valor primordial(...)Por lo general existe realmente una actitud de recelo hacia los inmigrantes superior a lo que reflejan las encuestas. No es poco común que los extremistas traten de ocultar sus verdaderas actitudes hacia esta cuestión. El público no manifiesta normalmente el resentimiento que pueda n tener hacia los inmigrantes extranjeros. El uso social aconseja mostrar una posición tolerante, más allá de las verdaderas convicciones(...) lo que queda claro es que siete de cada diez españoles opinan que la inmigración debe controlarse bien por medio de las medidas existentes o bien por la adopción de nuevas medidas más estrictas. (Ibid: 278-279)

Finalmente, y en consonancia con los resultados que nuestra encuesta arroja tenemos que coincidir, con De Miguel, Escuín y Arzuméndi en que respecto a *“los que no están a favor de la inmigración encontramos dos tipos fundamentales de factores que ejercen una clara influencia en esta opinión: El ideológico y el económico”* (Ibid: 280) Tales Afirmaciones aunadas al estudio del CIS referido anteriormente nos llevan a concluir que el rechazo a la inmigración de un alto sector de población española obedece a razones ideológicas y económicas, pero que dicho rechazo o aceptación nos es homogéneo, va creciendo o decreciendo con relación al origen territorial, cultural y económico del extranjero o inmigrante. Así, la comunidad norteafricana y musulmana, según nuestro estudio es aquella población inmigrante que goza de mayor antipatía por parte de los ciudadanos españoles.

3.4.1. RESPUESTAS CUALITATIVAS

La respuesta que más se repite es aquella que ve como una dicotomía el hecho del crecimiento religioso ligado a posibles conflictos en la sociedad y el territorio madrileño. Hemos seleccionado una cincuentena de estas respuestas, muchas de las cuales confirman el hecho, pero cada uno en sus términos más o menos diferentes entre sí. Veamos:

“ Si, por ser de distintos países ”

“ Si, si se aíslan y se vuelven extremistas fanáticos en vez de intentar respetar lo que hay y abrirse a la cultura local. También si no encuentran trabajo y deben vivir hacinados y en malas condiciones ”

“ Si, todavía no tanto, pero hay una fuerte tendencia ”

“ Si, me preocupa el radicalismo islámico ”

“ Si, no todas las religiones tienen el mismo grado de tolerancia que otras. Unida a esto las costumbres de su zona de origen ”

“ Si, por que por las religiones se matan en otras zonas del mundo ”

“ Si, por que ciertas religiones conllevan formas de convivencia que no siempre coinciden o no son aceptadas por la mayoría ”

“ Si, puede generar conflictos si no se ponen en marcha medidas políticas y sociales de integración ”

“ Si, por la poca conciencia social de la sociedad española... ”

“ Si, en la medida en que rechacen la integración social ”

“ Si, plantea tensiones ”

“ Si. No se integran y crece la delincuencia ”

“ Si, por que suelen surgir comportamientos racistas, aumento de la delincuencia ”

“ Si, la no aceptación, la no tolerancia, rechaza a la integración ”

“ Si el crecimiento no es equilibrado en cuanto a su distribución geográfica, puede crear sectores o poblaciones paralelas que generen conflictos de convivencia ”

“ Si, las costumbres son muy diferentes ”

“ Si, por que algunas religiones más fanáticas creen que con violencia se arreglan los problemas ”

“ Si, la gente no está mentalizada a aceptar otras culturas o religiones ”

“ Si, por que por desgracia siempre hay radicales ”

“ Si. Solo si nos preparamos para las diferencias..... ”

“ Si, por la intolerancia a hacia culturas de etnias distintas ”

“ Si, por que son personas desarraigadas ”

“ Si. La sociedad no tiene todavía la tolerancia necesaria ”

“ Si, los choques entre religiones son algo muy habituales ”

“ Si, por que no todo el mundo piensa igual ”

“ Si, por la misma falta de integración ”

“ Si, hay choque de culturas para que se establezca la dominante”
 “ Si, por que todos pensamos que nuestras creencias son las acertadas”
 “ Si, el conflicto entre religiones ha sido algo muy frecuente en la historia”
 “ Si, cada uno quiere que su religión sea la más importante”
 “ Si, por que no siempre se pueden adaptar a las costumbres del país”
 “ Si, por desconocimiento de estas minorías y sus culturas, por desconfianza hacia ellas y por que se las identifica con los problemas sociales”
 “ Si, por que en general se muestra poca o ninguna tolerancia a las ideas ajenas”
 “ Si, la falta de trabajo les empuja a la delincuencia”
 “ Si, por que hay mucho inmigrante”
 “ Si, no se respeta las libertades de los nacionales en sus costumbres”
 “ Si, por que en una buena parte siguen con sus costumbres, algunas bastante molestas, sin adaptarse al modo de vida y las normas del país al que llegan”
 “ Si, no saben respetar la cultura de la población autóctona ni buscan la integración social!”
 “ Si, la sociedad actual no es tolerante (tendría que haber un fuerte crecimiento de la minoría...”
 “ Si, por que la diferencia de cultura y el desconocimiento de la misma puede generar rechazo”
 “ Si, por ejemplo el conflicto judío - palestino”
 “ Si, llegarían en muchos casos a imponer sus propias costumbres”
 “ Si, sólo si se asocia a la delincuencia”
 “ Si, un ejemplo de ello la iglesia evangélica de rumanos quemada en Arganda, aunque creo que los conflictos serían sólo originados por radicales”
 “ Si, por la no adaptación al nuevo país”
 “ No, por que la violencia casi siempre se genera por la ignorancia y la falta de formación, que hacen a la vez que estas personas se acojan a la religión, generando, pues los conflictos”
 “ No, por que haya varias etnias y religiones no tiene por que haber conflicto, sólo diversidad”
 “ No, no tiene que ver”
 “ No, la mayoría de las religiones excluyen a los que no forman parte de ellas, pero respetan la religión de los demás”
 “ No, creo que evitarán los conflictos”
 “ No, todo lo religioso suele ser bueno, sea de una u otra opción”
 “ No, siempre que nadie moleste a nadie”
 “ No, mientras todos nos respetemos”
 “ No, son muy pocos”
 “ No, en Madrid aceptamos a todo el mundo como sea”
 “ No, no nos debe de dar igual, siempre que respeten al resto..”

Hay repuestas, que siendo una breve síntesis, reflejan claramente la sensación de amenaza que sienten los madrileños frente al extraño, y donde además se explican claramente los motivos. La respuesta: *“si se aíslan y se vuelven extremistas fanáticos, en vez de intentar respetar lo que hay y abrirse a la cultura local. También si no encuentran trabajo y deben vivir hacinados y en malas condiciones”* Nos abre claramente cinco vertientes a ordenar: En primer lugar, se tiene temor a las posturas radicales, de ciertas religiones ubicadas en algunos lugares del mundo, dada su actual espiral de violencia que se vive en sus lugares de procedencia -concretamente se menciona a lo largo del cuestionario a dos tendencias religiosas: el islamismo, judaísmo, ejemplo: *“por que por desgracia siempre hay radicales” “por que algunas religiones más fanáticas creen que con violencia se arreglan los problemas” “el conflicto judío – palestino” “por que por desgracia siempre hay radicales” “por que algunas religiones más fanáticas creen que con violencia se arreglan los problemas” “Si, me preocupa el radicalismo islámico” “Ablaciones de religión musulmana prohibidas en España es socialmente rechazado”(pregunta 9) “ Si, no todas las religiones tienen el mismo grado de tolerancia que otras. Unida a esto las costumbres de su zona de origen” “ Si, por que por las religiones se matan en otras zonas del mundo”*. Y aunque no se asocia directamente los lugares geográficos con las dos religiones anteriormente mencionadas, si queda en el aire la sensación de estar hablando de las mismas.

En segundo lugar, se tiene también la sensación de que otra forma de despertar el radicalismo religioso es aquella que tiene que ver con la marginalidad, sobre todo de los inmigrantes: *“por que hay mucho inmigrante” “si, se aíslan y se vuelven extremistas fanáticos en vez de intentar respetar lo que hay y abrirse a la cultura local. También si no encuentran trabajo y deben vivir hacinados y en malas condiciones” “puede generar conflictos si no se ponen en marcha medidas políticas y sociales de integración” “Si, la falta de trabajo les empuja a la delincuencia” “por desconocimiento de estas minorías y sus culturas, por desconfianza hacia ellas y por que se las identifica con los problemas sociales” “por que son personas desarraigadas” “la no-aceptación, la no tolerancia, rechazo a la integración” “No se integran y crece la delincuencia” “por que suelen surgir comportamientos racistas, aumento de la delincuencia”*

Tercero, aquella postura que ve intrínsecamente en las minorías religiosas el conflicto y la amenaza como una fatalidad cuando coinciden varias culturas en un mismo territorio: *“ Si, plantea tensiones” “todavía no tanto, pero hay una fuerte tendencia “, “llegarían en muchos casos a imponer sus propias costumbres” “no saben respetar la cultura de la población autóctona ni buscan la integración social!” “ Por que en una buena parte siguen con sus costumbres, algunas bastante molestas, sin adaptarse al modo de vida y las normas del país*

al que llegan” “ Si, hay choque de culturas para que se establezca la dominante”, “por que todos pensamos que nuestras creencias son las acertadas”, “el conflicto entre religiones ha sido algo muy frecuente en la historia”, “ Si, los choques entre religiones es algo muy habitual” “cada uno quiere que su religión sea la más importante”, “por que no siempre se pueden adaptar a las costumbres del país” “las costumbres son muy diferentes” “por que ciertas religiones conllevan formas de convivencia que no siempre coinciden o no son aceptadas por la mayoría” “ Si, por ser de distintos países” “ Si, en la medida en que rechacen la integración social”

En cuarto grupo es aquel que considera que es la intolerancia e ignorancia de los nacionales la que puede originar los conflictos: *“un ejemplo de ello la iglesia evangélica de rumanos quemada en Arganda, aunque creo que los conflictos serían sólo originados por radicales” “por que la diferencia de cultura y el desconocimiento de la misma puede generar rechazo” “ por que en general se muestra poca o ninguna tolerancia a las ideas ajenas” “por que no todo el mundo piensa igual” “por la intolerancia a hacia culturas de etnias distintas” “la gente no está mentalizada a aceptar otras culturas o religiones”, “las costumbres son muy diferentes” “por que ciertas religiones conllevan formas de convivencia que no siempre coinciden o no son aceptadas por la mayoría” “ por la poca conciencia social de la sociedad española...”*

Y en quinto lugar, nos encontramos con el grupo de personas encuestadas que no ve ningún conflicto presente ni futuro en la relación de los nacionales con otras minorías étnico-religiosas:

“ No, por que la violencia casi siempre se genera por la ignorancia y la falta de formación, que hacen a la vez que estas personas se acojan a la religión, generando, pues los conflictos”

“ No, por que haya varias etnias y religiones no tiene por que haber conflicto, sólo diversidad”

“ No, no tiene que ver”

“ No, la mayoría de las religiones excluyen a los que no forman parte de ellas, pero respetan la religión de los demás”

“ No, creo que evitarán los conflictos”

“ No, todo lo religioso suele ser bueno, sea de una u otra opción”

“ No, siempre que nadie moleste a nadie”

“ No, mientras todos nos respetemos”

“ No, son muy pocos”

“ No, en Madrid aceptamos a todo el mundo como sea”

“ No, no nos debe de dar igual, siempre que respeten al resto..”

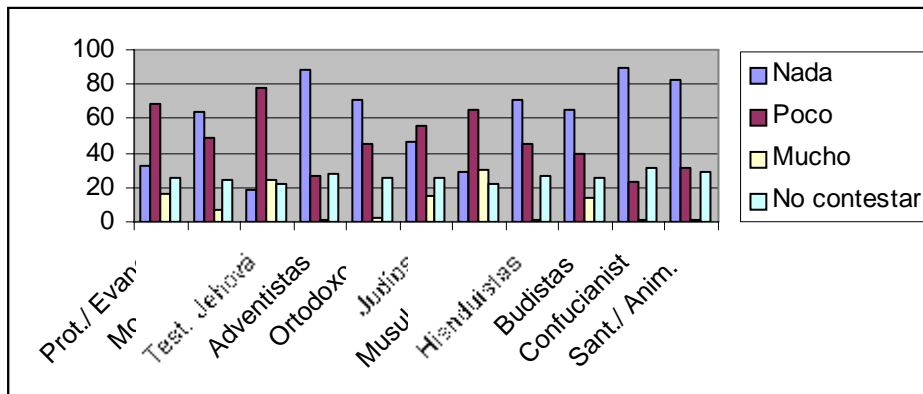
Este tipo de respuestas contrasta con las emitidas en un reportaje a l prestigioso teólogo Enrique Miret Magdalena a quien se le formula similar pregunta:

¿Esta diversidad religiosa puede originar problemas con el tiempo a la sociedad española?

–Yo creo que a la sociedad española no. Cuando se declaró la libertad religiosa en España, en los años sesenta, se pronosticó que habría enfrentamientos entre los españoles y no fue así. La gente es más tolerante en el aspecto religioso de lo que nos han querido hacer ver. Yo espero, deseo y creo que va a seguir siendo así. En España hay una tradición de tolerancia religiosa desde la Edad Media muy importante. A pesar de los momentos de enfrentamientos, en España convivieron el judaísmo, el Islam y el cristianismo perfectamente. Hoy se puede y se debe repetir esa tolerancia. (www.ferede.es Nov.2003). A esa perfecta convivencia ya nos hemos referido antes.

3.5. MINORÍAS QUE CONOCE

Minorías Religiosas			Nada	Poco	Mucho	No contestaron
P11- Califique si CONOCE las religiosas: (1)Nada (2)Poco (3)Mucho (NC)No contestan	1. PROT. / EVANG	Conoce	33	69	16	26
	2. MORMONES	Conoce	64	49	7	24
	3. TESTIGOS DE JEHOVÁ	Conoce	19	78	25	22
	4. ADVENTISTAS	Conoce	88	27	1	28
	5. ORTODOXOS	Conoce	71	45	2	26
	6. JUDÍOS	Conoce	47	56	15	26
	7. MUSULMANES	Conoce	29	65	30	22
	8. INDUÍSTAS	Conoce	71	45	1	27
	9. BUDISTAS	Conoce	65	39	14	26
	10. CONFUCIANISTAS	Conoce	89	23	1	31
	11. SANTEROS / ANIMISTAS	Conoce	83	31	1	29

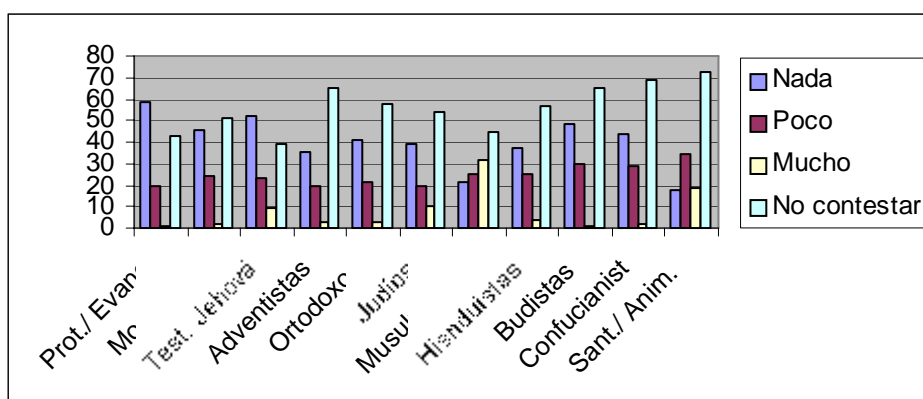


No es casualidad, que justamente los grupos religiosos de quien más se ha oído hablar, sean los que más presencia tiene en la vida diaria y medios de comunicación en general. Lo que sí queda claro, al menos parcialmente, es que en lo que respecta a la población española, se palpa claramente, que salvo a los Protestantes-Evangélicos, Testigos de Jehová y Musulmanes, al resto se le conoce casi nada o apenas muy poco. Siendo éste tipo de conocimiento más de oídas que de fondo. Pues fueron muy pocos aquellos que afirmaron conocer mucho a los grupos que nos ocupan.

Los Testigos de Jehová son el movimiento religioso más reconocido. ¿Quién en su portal, escalera, calle no se ha encontrado con una parejita de aspecto impecable y bonachón, intentando transmitir las buenas nuevas a través de sus conocidas revistas Despertad y la Atalaya? Son los musulmanes quienes ocupan la segunda posición de reconocimiento. Todos los días a través de los medios masivos de comunicación la palabra Islam o musulmán, retumba en nuestros oídos como los bombazos de Palestina, para bien o para mal. También es verdad que, cada vez nuestro paisaje urbano se viste de señoras ataviadas con mantos y túnicas largas, donde hace apenas 15 años eran poco más que una novedad. Y los Protestantes: el tercer grupo religioso más reconocido, que duda cabe que su notorio arraigo en España y el sobrevivir a las duras persecuciones a las que se vio sometido hasta hace muy poco tiempo, no ha pasado en balde para el conjunto de españoles que algo sabían de su presencia.

3.6. MINORÍAS CONFLICTIVAS

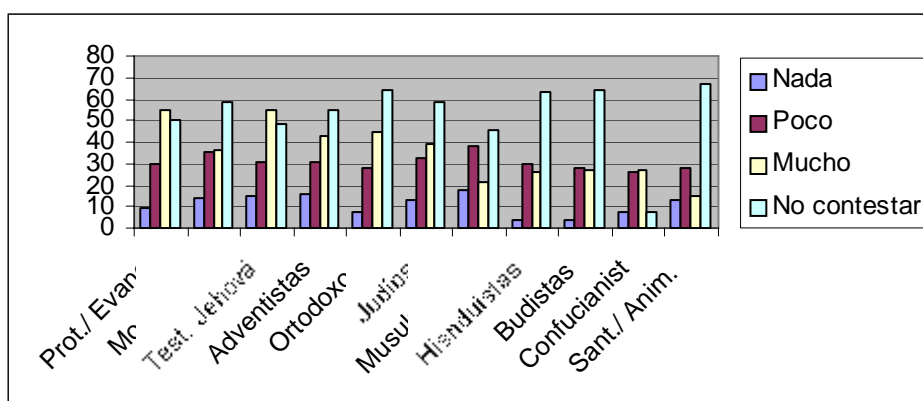
Minorías Religiosas		Nada	Poco	Mucho	No Contesta	
P11 - Califique si son conflictivas las minorías religiosas: (1)Nada (2)Poco (3)Mucho (NC)No contestan	PROT. / EVANG	conflictivas	59	20	1	43
	MORMONES	conflictivas	46	24	2	51
	TESTIGOS DE J	conflictivas	52	23	9	39
	ADVENTISTAS	conflictivas	35	20	3	65
	ORTODOXOS	conflictivas	41	21	3	58
	JUDÍOS	conflictivas	39	20	10	54
	MUSULMANES	conflictivas	21	25	32	45
	INDUÍSTAS	conflictivas	37	25	4	57
	BUDISTAS	conflictivas	48	30	1	65
	CONFUCIANIST	conflictivas	44	29	2	69
	SANTEROS / ANIMISTAS	conflictivas	18	34	19	73



Pero a pesar del poco conocimiento que la mayoría de los madrileños españoles dice tener respecto a las minorías religiosas y la percepción de amenaza registrada en la pregunta 10, hay un hecho que se evidencia también en la pregunta 12: para los madrileños no existe un nivel único de medición para determinar que minoría goza de mayor o menor confianza, quienes son más o menos conflictivos o adaptables a la sociedad y el territorio madrileño. Así, los dos grupos que obtuvieron las últimas puntuaciones como las religiones menos o nada conflictivas, o muy conflictivas, fueron los santeros y los musulmanes. La variable de un poco conflictivas no arroja mucha luz, puesto que la diferencia entre la más baja y más alta puntuación oscila solamente entre los ocho puntos y todas se manejan en el nivel de los veinte puntos.

3.7. MINORÍAS ADAPTABLES

Minorías Religiosas			Nada	Poco	Mucho	No Cantes	
P11- Califque si son conflictivas las minorias religiosas: (1)Nada (2)Poco (3)Mucho (4)No contestan	1	PROTESTANTES – EV.	adaptables	9	30	55	50
	2	MORMONES	adaptables	14	35	36	59
	3	TESTIGOS DE JEHOVA	adaptables	15	31	55	48
	4	ADVENTISTAS	adaptables	16	31	43	55
	5	ORTODOXOS	adaptables	7	28	45	64
	6	JUDIOS	adaptables	13	33	39	59
	7	MUSULMANES	adaptables	18	38	21	46
	8	INDUSITAS	adaptables	4	30	26	63
	9	BUDISTAS	adaptables	4	28	27	64
	10	CONFUCIONISTAS	adaptables	7	26	27	7
	11	SANTEROS ANIMISTAS	adaptables	13	28	15	67



En el caso de la gráfica número 13, de lo que se trataba era de corroborar, a modo de axioma, invirtiendo la pregunta 12, si existía una coherencia entre las respuestas de los encuestados y los resultados se repiten en ambos casos. Los madrileños no tienen dudas. Los dos grupos que salen peor calificados son en uno y otro caso los santeros y musulmanes. Sin embargo, resulta paradójico que son los musulmanes el segundo grupo religioso de quien más se ha oído hablar o conoce, mientras los santeros son el penúltimo grupo en esta escala.

Capítulo cuarto. Análisis parcial de resultados

Con relación al grupo de personas encuestadas que no ve ningún conflicto, presente ni futuro, en la relación de los nacionales con otras minorías étnico-religiosas, hay dos respuestas que nos parecen bastante significativas: “*No, por que la violencia casi siempre se genera por la ignorancia y la falta de formación, que hacen a la vez que estas personas se acojan a la religión, generando, pues los conflictos*”, “*No, nos debe de dar igual, siempre que respeten al resto.*” Es importante señalar como ejemplo éstas respuestas, por que evidencian la dualidad arraigada en la persona, por un lado quiere expresar su ideal imaginario, pero por otro lado al extenderse en la respuesta saca todo lo que su subconsciente maneja, es decir, siente temor al extraño por que puede generar posibles conflictos y esos temores se acentúan más o menos según que cada minoría étnico-religiosa.

Citamos de nuevo a modo de conclusión a De Miguel Y Escuín quienes concluyen lo siguiente:

En los que no están a favor de la inmigración encontramos dos tipos fundamentales de factores que ejercen una clara influencia en esta opinión: el ideológico y el económico(...) Lo interesante es ver que grupos se consideran más rechazados que otros. Así la inmigración que se ve más perjudicada es la de los marroquíes(45%), seguida de los chinos y dominicanos(39%) polacos (36%) UE. (29%) (...)Digamos que en su conjunto no parece existir una actitud de animosidad hacia esos grupos”(Ibidem: 280)

Este planteamiento, más los anteriores citados por estos autores coinciden con los resultados que arroja nuestro estudio en los apartados que plantean si existe probabilidades de conflictos étnico-religiosos y de quienes son los grupos étnico-religiosos más adaptables y conflictivos. Por un lado hay un gran desconocimiento sobre estas minorías, por otro existe una sensación de amenaza – conflicto y finalmente que el grado de aceptación de unos y otros grupos no es lineal.

Esperamos que a lo largo de este apartado tercero, hayamos podido contribuir a despejar el peso que tiene la religión, y según que religiones, a la hora de valorar la posibilidad de integración o de conflicto, tanto a la sociedad como al territorio madrileño.

CAPÍTULO IV CONCLUSIONES

Capítulo primero. CONCLUSIONES GENERALES

Habiendo desarrollado las tres partes anteriores de la que consta esta investigación, nos vemos ahora obligados a transitar por la difícil y espinosa tarea del diagnóstico, que como es natural, será objeto de crítica, en pro o en contra, según el color del cristal con que mire, como del grado de objetividad y claridad con que haya sido presentado y captado. De tal manera, que si nuestras conclusiones llevan a polarizar la discusión en torno al fenómeno religioso y la cartografía elaborada llegare a ser puesta en duda como una aproximación al fenómeno, podríamos pensar que hemos cumplido nuestro objetivo parcialmente, por cuanto hemos abierto al debate académico –al menos en nuestra disciplina en España- en torno a un hecho tan vigente, pero a la vez tan ajeno a nuestra cotidianidad y saber, como es el religioso minoritario. Pues ello llevaría a sus críticos a demostrar o negar, y también superar, todos aquellos apartados que nosotros hemos desarrollado.

Varias son las conclusiones generales que podríamos emitir según nuestro criterio.

1º Al momento actual, según nuestra propia realidad y proyección, es necesario que acuñemos un término compuesto para definir al hecho diferencial religioso en España, cual vendría a ser **minorías étnico-religiosas**, según que caso. Nuestro estudio ha demostrado que el crecimiento de las distintas confesiones religiosas en nuestro país, se nutren grandemente de la población inmigrante, como la musulmana, ortodoxa, adventista y budista, y aunque se da el hecho, que algunas de estas congregaciones casi llegan al 50% de feligreses con población extranjera, o está ese límite, como es el caso de los Testigos de Jehová que cuentan con aproximadamente un 30% de ellos, y de los Evangélicos que rozan esta cifra, su proyección indica que pronto los españoles pasaran a ser minoría dentro de tales denominaciones. E incluso nos inclinamos por concluir, que pese a su rango jurídico, la Iglesia Evangélica de Filadelfia es a todos los efectos una minoría étnico-religiosa, pues siempre nos referimos a la población gitana como la “etnia”.

3º La demoscopia intuitiva, siempre ha afirmado que la segunda religión, después de la Católica, en España y Madrid, es la islámica. Nuestra investigación arroja unos resultados bien diferentes. La suma total de las minorías judío cristianas ascienden a 80.663 personas que pertenecen a dicha minoría. Incluimos a los judíos en el conjunto total, por que a nuestro entender es cristianismo, en todas sus vertientes no se puede entender sin ésta raíz común. Pero independientemente de que no se incluyera al judaísmo, el cristianismo

minoritario, con todas sus ramas, ascendería a unas 70.000 personas, dato que igualaría al islámico desde el punto de vista demográfico. Esta conjunción también es válida para ésta última religión, que al igual que el cristianismo no es homogéneo y presenta varias ramas como la shií, la Sunní, Wahabí, sufí, etc. Pero todos son musulmanes de raíz, al igual que las cristianas. Respecto a la metodología de basarnos en el padrón municipal, algunas críticas, -que ven en el acrecentamiento del número de feligreses un elemento para ganar espacio, peso y cuota de poder, caso de Edim Baraka- la ven desacertada, por considerar que existe un buen sustrato de feligreses que no constan en el padrón y que Madrid es una provincia y capital de mucho tránsito temporal. Pero aunque éste comentario es una gran verdad, también es cierto, se hace aplicable para el resto de las minorías. Por lo cual el padrón municipal es visto por nosotros como la referencia más científica a la hora de estimar a cuanto asciende la población de minorías étnico-religiosas en la Comunidad y el Municipio de Madrid.

2º Hay un gran desconocimiento por parte de la población española y madrileña acerca de las llamadas minorías étnico-religiosas, como ha quedado evidenciado en nuestro trabajo de campo. Ese desconocimiento no solamente contribuye a abrir cada vez más la brecha existente entre la sociedad mayoritaria o de acogida, sino también, significa un lastre a la hora de implementar políticas de integración, y a la larga, es la base para el caldo de cultivo que pueda originar conflictos de tipo étnico-religioso. Ignorancia e indiferencia que también salpica a la administración pública, puesto que a pesar de los acuerdos de 1992, ha dado la espalda ante una realidad creciente como así lo denunciara la FEREDE con el gobierno inmediatamente anterior y sus agravios comparativos ya enunciados, como la dificultad para encontrar locales de culto. Echo éste último, que conlleva a una gran movilidad geográfica por parte de estas denominaciones y por ende a la violación, en algunos casos, de las más elementales exigencias legales para este tipo de congregaciones, como también a la pérdida de control de las mismas por parte de las autoridades locales. Control, por cierto, que por parte de la administración presenta muchas lagunas y debería mejorarse, a la vez que se ofertan más facilidades a las mismas denominaciones. Control que debe tenerse con relación a los líderes y prácticas poco coherentes con la religiosidad de algunas minorías, que con su actitud perjudican a otras.

3º Se percibe una estrecha relación entre el emplazamiento de las minorías religiosas y étnico-religiosas con la tipología de ciertos distritos populosos de Madrid capital. No es gratuito que en zonas populares como Vallecas, Carabanchel, Latina, Ciudad Lineal y San Blas se concentre gran número de locales y feligreses; al igual que en Municipios de la Comunidad como Torrejón, Alcalá y Móstoles, que “casualmente” son zonas con una alta población inmigrante o autóctona de medios y bajos recursos. Esta relación es un elemento añadido para, que tanto autóctonos como foráneos, incrementen su sentido de no

pertenencia a un territorio, a una sociedad, si bien es cierto que el ideal imaginario sería en razón del abanico de culturas instalado en un territorio diera como resultado la tan añorada pluralidad e integración social. Pero lo cierto es, y el caso de las escuelas y nuestra encuesta mencionadas anteriormente es sintomático, que más que una adaptación-integración se está produciendo un efecto de guetización.

4°. Existe una tendencia al hermetismo social y académico entorno a las minorías religiosas, justificada o fundada según que caso. Justificada en tanto los detractores de cualquier afloramiento de otra religión distinta a la mayoritaria española buscan y encuentran cualquier oportunidad para desacreditar a tales entidades, llegando incluso a estigmatizarlas a casi todas, bajo criterios e indicadores tan tendenciosos y parciales como aquellos que incluso son practicados por la misma religión mayoritaria y que tan bien aclara Joan Prat en el libro *“el estigma del extraño”*, (páginas 27-31. Estigmas que tienen su correa de transmisión no solamente a través de la voz *vox populi*, sino también de los medios de información. (Anexo nº 33) Injustificado, en cuanto muchos de los argumentos expresados por sus líderes a lo largo de éste trabajo carecen de fundamento como bien ha quedado reflejado en las dificultades para poder extraer el máximo de información respecto a las denominaciones: recordemos los casos de una denominación a la cual le persiguen aún los fantasmas del régimen comunista, o de otra que siente la amenaza de un registro policial para acusarles de dar cobijo a inmigrantes sin papeles. Sea cual fuere la razón, justificada o no, hay desconfianza a la hora de presentar con total transparencia dos datos tan elementales, y que en ningún momento violan los principios y derechos constitucionales, como son: la ubicación y número de personas que se congregan en un lugar de culto.

5° Se detecta una sintomática división, que afecta no sólo a cada una de las congregaciones, sino también a todo el conjunto de ellas. Tal divisionismo les hace mucho más vulnerable de cara a la sociedad y a la administración pública, además de restarles fuerza. Existe también una tendencia por parte de casi todas las denominaciones a inflar el número de fieles que se congregan. Hemos tenido que filtrar al máximo la información, una vez vencidas las reticencias iniciales, para obtener una aproximación más o menos fidedigna del número de personas como de locales. Desde nuestra óptica, esta tendencia obedece a un mecanismo de defensa, que se basa en el instinto primario de todo ser humano de buscar la seguridad que da el grupo numeroso.

6° Comienza a percibirse los primeros síntomas de confrontación con las minorías religiosas y étnico-religiosas. Lo cual a su vez es indicativo de que tanto la política de inmigración como de integración social, tanto para propios como para extraños, no se ha gestionado de la mejor manera. De nuestro estudio se

deduce, según las características: edad, formación, ocupación de los encuestados, que tanto el conocimiento y la percepción que se tiene de cada una de estas minorías presenta picos y valles. Es decir no es lineal el grado de aceptación o de rechazo que cada grupo en particular suscita en la sociedad madrileña. Nuestro análisis es, que cabe la posibilidad, por exagerado que parezca, que de producirse una reacción en contra de las ideas religiosas y estilo de vida de estas minorías por parte de la sociedad de acogida, esta iría dirigida principalmente a la población norteafricana, básicamente la islámica, lo cual podría desembocar en conflictos étnico-religiosos. Previsión esta que demuestra en el ámbito local una de las tesis de Sartori quien dice: *“la xenofobia europea se concentra en los africanos y árabes, sobre todo si son islámicos. Es decir, que se trata sobre todo de una reacción de rechazo cultural-religioso (p: 53)* explicado según Sartori en que *“la visión del mundo islámico es teocrática (...)que la ley islámica no reconoce los derechos del hombre, como derechos individuales, universales e inviolables(...)el occidental no ve al islámico como un infiel, pero para el islámico el occidental si lo es”.* (P: 53) Tal vez el momento de relativa bonanza económica, paz y equilibrio social, que vive España y Europa contengan cualquier atisbo de confrontación belicosa por las ideas, pero esta posibilidad, no olvidemos, siempre ha estado agazapada y aparece en momentos puntuales de la historia, por imposible que ahora nos parezca. Una situación de crisis económica como la planteada por Martínez y Jules mencionados anteriormente, puede llegar a constituirse en una grave amenaza para la convivencia en nuestra sociedad y territorio. Es el límite de la conciencia y de la razón en muchos casos. En otras palabras, la posibilidad de confrontación étnico-religiosa, alberga actualmente una mínima posibilidad pero no es descartable.

Tanto de los estudios realizados por otros investigadores, traídos a colación anteriormente, como por nosotros mismos queda palpable que existe una percepción de altibajos en cuanto al grado de adaptabilidad de la población autóctona con relación a las minorías étnico-religiosas “foráneas”. De ahí, que no se puede hablar de sensación de adaptabilidad o de rechazo, para el conjunto de las mismas. Igual que el grado de adaptabilidad y conocimiento de la mayoría con relación a las minorías no es lineal, según se desprende de nuestra propia investigación (parte tercera), la posibilidad de integración de éstas últimas no depende de intrínsecamente de sí mismas, ni puede pensarse que gocen todas por igual de la misma oportunidad social sino se cuenta con el beneplácito de la mayoría que acoge. Uno no se integra si el entorno no se adapta a uno, según se desprende de las tesis de Rappaport. La integración social de muchas minorías tampoco dependerá de las oportunidades laborales, públicas, privadas; ésta no resulta completa sin éste elemento subjetivo del entorno: la fraternidad, la tolerancia, el desear ser amigo; de quien te acoge en tu portal, en tu barrio, en tu colegio, en tu trabajo, en el parque, en la calle.....

7º Hay señales que nos indican del nefasto panorama de “convivencia” que puede desembocarse de una política de adaptación – integración forzada, sin planificación e idealizada, que desoye al sentir mayoritario de los ciudadanos – que no de los partidos políticos, y de las oenegés. La adaptabilidad de un gran número de ciudadanos españoles con relación a su escala de aceptación de las distintas minorías étnico-religiosas es inversamente proporcional al peso demográfico del grupo minoritario peor percibido por los madrileños. No tener en cuenta ese sentido de proporción puede contribuir al incremento de la fobia, sensación de amenaza e inseguridad de muchos ciudadanos madrileños y españoles. No tener en cuenta a la hora de adaptare integrar a dos sectores de población lejanas en el tiempo, la cultura y relativamente en el espacio, puede llegar a convertirse en un error. Como también es importante tener en cuenta que el elemento generacional (descendencia de inmigrantes) no se convierte en una garantía de adaptación- integración, como ha quedado demostrado a lo largo de los siglos, por ejemplo con los gitanos en España o los argelinos en Francia.

8º El ideal imaginario de construir un puente de conciliación entre las partes tendiente a alcanzar la tan añorada sociedad pluralista, cuyos esfuerzos han incluido campañas masivas de concienciación en los medios de información, sistema educativo, oenegés, etc. no debe hacernos olvidar la importante corresponsabilidad de la otra parte en respetar las reglas de juego escritas y virtuales en un Estado de derecho que acoge. Ningún sistema religioso por numeroso y antiguo que sea, puede abrogarse, en nombre de la libertad religiosa, prácticas que atenten contra los derechos humanos, las libertades públicas e individuales, o la reproducción de obsoletos sistemas sociales basados en la tradición tribal que choque con las leyes de derecho y obligaciones de una sociedad moderna y abierta. Todas estas prácticas necesariamente agudizan el conflicto. Es necesario la autocrítica, la revisión de viejos esquemas, la modernización por parte de muchas minorías étnico-religiosas, como iniciativas imaginativas por parte de la sociedad y el Estado que les acoge.

9º Según se desprende de nuestro trabajo de campo, en la pregunta ¿Cree que se están conformando ghettos étnico-religiosos en la Comunidad de Madrid?, dónde el 80% de la población encuestada contesta afirmativamente, los madrileños tienen la sensación de que la estructura social que actualmente se está desarrollando en su territorio se basa más en un esquema de multiculturalismo que de pluralismo socio-religioso y cultural. De nuestro trabajo de campo también se desprende que existe una doble expresión del sentimiento ciudadano entorno al fenómeno étnico-religioso. Ello se aprecia cuando por un lado el 53% de los encuestados dice aceptar a las minorías, pero por otro lado el mismo 53% dice que le preocupa la posibilidad de futuros conflictos generados con las minorías. Y que la llamada comunidad pluralista, de momento, no es más que un ideal imaginario. Teniendo como base las tesis de Roy Rapaport acerca de la

homeostasis social, cuando se percibe ningún conato de agresión al entorno (y éste se percibe por los madrileños según nuestro propio estudio), podemos deducir, que el tipo de respuesta que actualmente está ofreciendo la sociedad y el Estado español son las relacionadas con el aislamiento social, la temporalidad y la operatividad. Aislamiento que queda patente, no sólo por la impermeabilidad de la sociedad de acogida, si no también por la falta de oportunidades legales, ejemplo, cuando se reclama por parte de las minorías igualdad de derechos o se denuncian agravios comparativos con relación a la religión dominante. Temporalidad y operatividad, por cuanto a través de los mecanismos jurídicos y laborales que regulan la entrada de inmigrantes en el tiempo sobre territorio español, se está intentando mantener un equilibrio dinámicamente estable, no sólo para evitar crisis de índole económicas y políticas, si no también sociales. Lo normal es pensar que deban transcurrir varias generaciones para que la cultura foránea pueda ser incorporada de acuerdo a un proceso de concienciación basado en la pluralidad o que se opte por la asimilación, tanto por parte de la sociedad de acogida como por la extraña.

Estas conclusiones generales no son las únicas y seguramente no necesariamente se tendrá que es tarde acuerdo con ellas, pero sirven para mantener abierto el debate y animar a otros investigadores a confirmar o desmentir las nuestras. He aquí algunas conclusiones presentadas de acuerdo al siguiente esquema tipo DOFA, es decir, de acuerdo a las Debilidades, Oportunidades, Fortalezas y Amenazas que se vislumbran en el panorama de las distintas minorías étnico-religiosas asentadas en nuestra Comunidad madrileña.

Capítulo segundo. CONCLUSIONES TIPO D.A.F.O.

2.1. PRINCIPALES DEBILIDADES

- Desunión del conjunto de las minorías religiosas
- Poca cualificación teológica y académica de algunos líderes
- Enfoques sectarios y belicosos de algunos de sus líderes y feligreses como incapacidad de las mismas federaciones para aislar a éste tipo de personas.
- Incapacidad para darse a conocer y participar más abiertamente tanto por y en la sociedad como las instituciones españolas

2.2. PRINCIPALES FORTALEZAS

- El aumento demográfico que experimentan en su conjunto la minorías Religiosas
- El espíritu integrador, fraternal, solidario, intrínseco de cada religión
- La capacidad intelectual, académica y talante de muchos de sus feligreses y líderes

2.3. PRINCIPALES AMENAZAS

- Los excesos; las posturas radicales, dogmáticas y sectarias que atenten contra la sociedad y los derechos humanos, tanto al interior de las minorías como de la sociedad española.
- Una grave crisis económica en el país, o un suceso similar al 11 M o del Ejido, podría desencadenar una espiral de violencia donde el punto de mira podrían ser las minorías étnico-religiosas.
- Un estado de tensión social provocado por radicales religiosos podría convertirse en un efecto bumerang que podría implicar al resto de la población étnico-religiosa, de una forma indiscriminada.

2.4. PRINCIPALES OPORTUNIDADES

- De unirse en los intereses comunes bajo el respaldo que da el ascenso demográfico para la consecución de fines encausados al desarrollo de las mismas minorías.
- De participar más abierta y activamente en la sociedad española a través de programas planificados.
- Aportar a la vida cultural y social valores que contribuyan al desarrollo de la sociedad y el territorio

BIBLIOGRAFÍA

AA.VV. 1999. *Ciudadanía Universal. Textos básicos de la Biblioteca del Ciudadano*. Barcelona: Ed. Bellaterra.

Abercrombie, Hill y Turner. 1992. *Diccionario de sociología*. Madrid: Cátedra.

Abulmahan, M. 1995. *Comunidades Islámicas en Europa*. Madrid: Trotta.

Aguilar, M y Robertson. 1986. *Jewish Spain: A Guide*. Madrid: Ed Altalena.

Aguirre, M. 1996. *Los días del futuro: La sociedad internacional en la era de la globalización*. Barcelona: Icaria Antrazyt.

Aguirre, M. 2000. *Globalización y sistema internacional. Las claves para entender la realidad mundial*. Barcelona: Anuario del CIP 2000

Aleman, J.M. 1999. *Europa en la encrucijada*. Zaragoza: Centro Pignatelli

Álvarez, A. 1987. *Diccionario UNESCO de Ciencias Sociales*.

Aparicio, Rosa. et. al. 1999. *Inmigrantes, integración, religiones. Un estudio sobre el terreno*.

Ariño, A. 1997. *Sociología de la cultura: la Constitución simbólica de la sociedad*. Barcelona: Ariel

Balmes, S. 1951. *El protestantismo comparado con el catolicismo, 15º ed.* Barcelona: Araluce

Barbeito, A. y Lo Vuolo, R. 1995. *La modernización excluyente*. Buenos aires: UNICEF, Ciepp, Losada.

Barth, F.1976. *Los grupos étnicos y sus fronteras: la organización social de las diferencias culturales*. México: Fondo de cultura Económico.

Basterra Monserrat, Daniel. 1989. *El derecho a la libertad religiosa y su tutela jurídica*. Madrid: Civitas

Berguer P.L. y T. Luckmann. 1967. *The social Construction of Reality: A Treatise in the Sociology of Knowledge*. Garden City, N.Y.: Doubleday.

Berguer, P ; T. Luckamann. 1997. *Modernidad, pluralismo y crisis de sentido*. Barcelona: Paidós.

Berguer, P 1981. *Para una teoría sociológica de la religión*. Barcelona: Kairós.

- Berguer, P. ; H. Kellner. 1983. *La reinterpretación de la sociología*. Madrid: Espasa – Calpe.
- Blanco, C. 1990. *La integración de los inmigrantes en Bilbao*. Ayuntamiento de Bilbao.
- Blanco, Cristina. 2000. *Las migraciones contemporáneas*. Madrid. Alianza ed.
- Bourdieu, P. 1988. *La distinción*. Madrid: Taurus.
- Bott, E. 1990. *Familia y red social*. Madrid: Taurus
- Brown, L. 2000. *La situación del mundo 2000. Informe anual del Worldwatch Institute sobre medio ambiente y Desarrollo*. Barcelona: Icaria-Fuhem.
- Brown, Peter. 1997 *El primer milenio de la cristiandad occidental*. Barcelona Editorial Crítica.
- Bustelo, P. 1997. *Economía del desarrollo: Un análisis histórico*. Madrid: Universidad Complutense.
- Calvo, T. 1988. *Etnicidad y minorías étnicas. Terminología científico-social: aproximación crítica*. Barcelona: Antropos.
- Capella, J.R. 1998. *Las raíces culturales comunitarias*. Mientras tanto
- Cáritas Española: 1998. *Manual de formación intercultural para grupos multiculturales*. Madrid: Cáritas
- Carré, O 1996. *El Islam laico. ¿Un retorno de la gran tradición?* Barcelona: Ediciones Bellaterra.
- Carretero, T.C. 1993. *Exclusión social et construction de l'identité*. Paris: L'Harmattan.
- Carvajal, José y Corral Salvador, Carlos. 1980. *Iglesia y Estado en España*. Madrid: Río Duero.
- Ciaurriz, M^a. 1984. *La libertad religiosa en el derecho español*. Madrid: Tecnos.
- CITMI-CITE, CC.OO. 1977. *Aproximación a las nuevas migraciones. Entre la inmigración y la cooperación al desarrollo*. Valencia: Nau Llibres.
- Colectivo Amani. 1994. *Educación Intercultural. Análisis y resolución de conflictos*. Editorial Popular.
- Colectivo IOE. 1996. *La educación intercultural a prueba. Hijos de inmigrantes marroquíes en la escuela*. . Colección de estudios interculturales, Vol. 2. Estudio de un caso: Melilla. Centro de investigación y Documentación Educativa (MEC)
- Comas, D. 1991. *Familias migrantes: reproducción de la identidad y el sentimiento de pertenencia*: Papers.

Comas, D. 1995. *Trabajo, género, cultura. La construcción de desigualdades entre hombres y mujeres*. Barcelona: Icaria.

Conferencia Episcopal Española. 1999 Comisión Episcopal de Migraciones: La inmigración Compromiso cristiano. Madrid: ed. Edice

Corral Salvador, C. y Echevarría, L. 1980. *Los acuerdos entre la Iglesia y España*. Madrid: Rac.

Cortés, Julio. 2000. *El Corán*. Sexta edición. Barcelona: Edit. Herder

Cuaderno de visitas. 1991. *Madrid musulman*. Madrid: ed. La librería. 2ª ed.

Cucó, J. 2001 ; J. Pujadas. 1990. *Identidades colectivas. Identidad y socialbilidad en la península ibérica*. Valencia: Generalitat Valenciana.

Dewitte, Ohilippe. 1999. *Inmigración et integration. L'état des savoirs*. Paris: La Découverte.

Driver, Juan. 1991. *Pueblo a imagen de Dios: hacia una visión bíblica*. Ediciones Clara, Santafé de Bogotá.

Durkheim, Emile. 1982. *Las formas elementales de la vida religiosa*. Madrid: ed. akal.

Enciclopedia Universal Sopena. 1981. *Diccionario de la lengua española*. Tomo 14. Barcelona: Sopena editores

Escribá, García, Medrano, Méndez, Escobar, Buch, Gonzalez, Piedrahita, Andavert, Correa, Casado. Et. al. 2003. *Las iglesias y la migración " Latinoamericanos en España. Iglesias e integración social "*. Consejo Evangélico de Madrid (C.E.M.).Consejería de Educación Comunidad de Madrid.

Esler, Philip F, 1987. *Community and Gospel in Luke-Acts. The social and political Motivations of Lucan Theology* . Cambridge: Cambridge University Press.

Esteva, C. 1984. *Estado, Etnicidad y pluralismo*. Barcelona: Península.

Estruch, Juan. (1967) *Los protestantes españoles*. Barcelona:

Feld, S. ; A. Manço. 1993. *La integración de los jóvenes de origen extranjero. Inmigración e integración en Europa*. Barcelona: Fundación Paulino Torras.

Ferede., et.al., 1997. (*"Libro del V Congreso Evangélico Español"*) Barcelona: Ed. Clie

Foxwell Allbrigh, William. 1956. *El período bíblico en los judíos: su historia, su aporte a la cultura*. Buenos Aires: Sociedad hebraica Argentina.

Galindo Aguilar, Emilio. 2001 *Guía Hispano Árabe*. Madrid. Ed. Darek-Nyumba.

- García-Villoslada, Ricardo. Et.al. (1979) *Historia de la Iglesia en España*. Vol, V. Madrid: BAC.
- Garmendia. 1997. *Diccionario UNESCO de las Ciencias Sociales*. Planeta- Agostini.
- Gelner, E. 1988. *Naciones y nacionalismo*. Madrid. Alianza Universidad.
- Gertz, C. 1991. *La interpretación de las culturas*. Madrid: Gedisa.
- Gides Anthony. 1992. *Sociología*. Madrid: Alianza editorial
- Goitisoló, Juan y Naír, Sami. 2000. *El peaje de la vida*. Madrid. Ed. Aguiar.
- Gonzalo Maeso, David. 1972. *El legado del judaísmo español*. Madrid: Editora nacional.
- Gurak, D. ; F. Caces. 1998. *Redes migratorias y la formación de sistemas de migración. Cruzando fronteras. Migraciones en el sistema mundial*. Barcelona: Icaria.
- Hames, C. 1997. *Cofradías, sociedad y sociabilidad. Las sendas de Allah*. Barcelona: Edicions Ballaterra
- Hamlin Littell, Franklin. 1962. *From State Church to Pluralism: a Protestant Interpretation of Religion in American History*. Garden City: Ed. Doubleday.
- Hera, Alberto de la. 1971. *Pluralismo y libertad religiosa*. Sevilla: Publicaciones Universidad de Sevilla, Anales de la Universidad Hispalense.
- Herskovitz, M.J. 1968. *El hombre y sus obras. La ciencia de la antropología cultural*. México: Fondo de Cultura Económica.
- Huntington, Samuel. (1997) *El choque de civilizaciones y la reconstrucción del orden mundial*. Barcelona: Ed. Paidós.
- Israel, Jacobo y Macías Kapón, Uriel. 2001. *La Comunidad Judía de Madrid*. Madrid: Graficas Minaya.
- Izquierdo, A. 1992. *La inmigración en España: 1980-1990*. Madrid: Ministerio de Trabajo y Seguridad Social.
- Izquierdo, A. 1996. *La inmigración inesperada: la población extranjera en España (1991-1995)*. Madrid: Trotta
- Jary, D. y Jary, J. 1991. *Dictionary of sociology*. Harper- Collins Publishers.
- Jáuregui, Gurutz. 2001 *Los nacionalismos minoritarios y la Unión Europea. ¿utopía o ucronía?* Barcelona: Ed. Ariel.
- Juliano, D. 1993. *Educación Intercultural. Escuela y minorías étnicas*. Madrid: Eudema.
- Julliar, Jackes. (1998) *El fascismo que viene*. Madrid: Acento

- Kahn, J.S. 1975. *El Concepto de cultura: Textos fundamentales*. Anagrama: Barcelona.
- Kamen, H. 1967. *Los caminos de la tolerancia*. Madrid: Guadarrama.
- Kastoryano, R. 2003. *Religión and incorporation*. CMD working paper.
- Kepel, Gilles. 1991. *La revancha de Dios*. Barcelona: Ediciones Península.
- Kottak, C. 1994. *Antropología: Una exploración de la diversidad humana*. MacGraw Hill.
- Kymlicka, W. 1996. *Ciudadanía multicultural: una teoría liberal de las minorías*. Barcelona: Paidós.
- Lacomba Vázquez, Joan. 2000. *El Islam inmigrado*. Madrid: Ministerio de Educación, Cultura y Deporte. Secretaría General Técnica.
- Lacomba, J. 2000. *Emergencia del islamismo en el Magrb. Las raíces socio-políticas de los movimientos islamistas*. Madrid: Catarata.
- Laroui, Abdallah. 2001. *El Islam árabe y sus problemas*. Barcelona: Península
- Leach, Edmund. 1978. *Cultura y comunicación. La lógica de la conexión de los símbolos*. Madrid: Siglo XXI
- Leonard, Emile G. 1967. *Historia general del protestantismo*. Madrid: Ed. Península.
- Liberani, Mario. 1995. *El Antiguo Oriente: Historia, Sociedad y Economía*. Barcelona: ed. Crítica
- Llorca – García Villoslada- Montalbán. 1976. *Historia de la Iglesia católica en España*. Madrid: BAC
- Locke, John. 1975. *Carta sobre la tolerancia y otros escritos*. Barcelona: Grijalbo.
- Lomnitz, L. 1993 *¿Cómo sobreviven los marginado?*. México. Siglo XXI.
- López García, B. 1993. *La inmigración Magrebí en España. El retorno de los los moriscos*. Madrid: Mapfre.
- Lora-Tamayo D'ocoón, Gloria. 1999 *Extranjeros en Madrid..* Madrid: Delegación Diocesana de Migraciones. A.S.T.I.
- Lora-Tamayo D'Ocón, Gloria. 2002 *"Extranjeros en Madrid Capital y en la Comunidad. Informe 2001-2002"*. Madrid: Delegación Diocesana de Migraciones – ASTI
- Losada T. 1995. *Inmigración musulmana: retos humanos, culturales y religiosos. En M. Abulamahan, Comunidad islámica en Europa*. Madrid: Trotta.
- Luckmann, T. 1996. *Teoría de la acción social*. Barcelona: Paidós.

- Macías Kapón, Uriel. 2000. *Los judíos en la España contemporánea*. Colección humanidades. Castilla la Mancha. Ediciones de la U. Castilla la Mancha Madrid: Universidad Pontificia Comillas.
- Malgesini, G. 1998. *Cruzando fronteras. Migraciones en el sistema mundial*. Barcelona: Icaria.
- Malgesini, Graciela y Jiménez, Carlos. 2000. *Guía de conceptos sobre migraciones, racismo e interculturalidad*. Madrid: Ed. Catarata.
- Maqueira, V. y Vara, M. J. 1997. *Género, clase, y étnia. En los nuevos procesos de globalización*. Madrid: Instituto Universitario de la mujer: Universidad Autónoma.
- Marchal, T.H. 1998. *Ciudadanía y clase social*. Madrid: Alianza.
- Marín Nieto, Evaristo. 1979. *Derechos humanos: la Biblia, el concilio y la Constitución*. Madrid: Edicabi.
- Martín Retortillo, Lorenzo. 1970. *Libertad religiosa y orden público*. Madrid: Tecnos.
- Martín, José Luis. 1989 *La Edad Media en España*. Biblioteca básica de historia. Madrid. Ed. Asnaya..
- Maceiras Fafián, M. 1985. *Cristianos por el socialismo*. En A.M.Vázquez (ed), *Catolicismo en España: Análisis sociológico*. Instituto de Sociología de Madrid.
- Maceiras Fafián M. 1977. *Los valores de la educación*. En AA.VV. *Escuela y Sociedad: Una mirada hacia el futuro*. Gobierno de Cataluña. Ministerio de Educación y Cultura.
- Maceiras Fafián M. 1995. *Identidad moral y convivencia. Memorias del siglo XX Jornadas sobre colegios mayores*. Estudios superiores del Escorial
- Martínez Monávez, P. 1997. *El reto del Islam*. Madrid: Ediciones Temas de Hoy.
- Martínez Veiga, U. 1997. *La integración social de los inmigrantes en España*. Madrid: Trotta.
- Martínez Veiga, Ubaldo. 2001. *El Ejido: discriminación, exclusión social y racismo*. Madrid: Catarata
- Martiniello M. 1998. *Salir de los ghettos culturales*. Barcelona: Ediciones Bellaterra.
- Marx, Carlos. (1845.fecha trad.). *Tesis sobre Feuerbach*. Ciudad: editorial
- Marx, J. (1959) *Compendio de historia de la iglesia*. Barcelona: Librería religiosa
- Marzal, A. 1999. *Derechos humanos del inmigrante, de la mujer en el Islam, de injerencia internacional y complejidad del sujeto*. Barcelona: José Bosch- ESADE

Marzal, A. 1999. *Derechos humanos del niño, de los trabajadores, de las minorías y complejidad del sujeto*. Barcelona: José Bosch- ESADE

Mayor Zaragoza, Federico. (1999) *Los nudos gordianos*. Barcelona: Circulo de lectores / Galaxia Gutemberg

Mcgraw Hill. (1993) *Antropología: lecturas*. 2ª edición. Madrid: Mcgraw Hill/Interamericana de España, S.A.U.

Mehl, Roger. 1974. *Sociología del Protestantismo*. Madrid: Studium.

Menendez pidal. 1929 *La España del Cid*. Madrid

Ministerio de Justicia. 1998. “*Guía de entidades religiosas de España*” Madrid: Dirección General de Asuntos Religiosos.

Monreal, P. 1996. *Antropología y pobreza urbana*. Madrid: Catarata.

Monroy, Juan Antonio. 1958. *Defensa de los protestantes españoles*. Tánger: Luz y verdad.

Montero vallejo, Manuel. *Madrid musulman y cristiano*.

Montoliu, Pedro. 1996. *Villa y corte: Historia de una ciudad*. Madrid: Ed. Silex.

Morrison, Karl F. 1992. *Understanding Conversion*. Charlttesville y Londres: University Press of Virginia.

Nair, S. 1995. *Mediterráneo hoy. Entre el diálogo y el rechazo*. Barcelona: Icaria.

Nair, s. Y Lucas, J. 1998. *El desplazamiento en el mundo*. Foro para la integración social de los inmigrantes. Madrid: Ministerio de Trabajo y Asuntos Sociales- IMSERSO.

Nietzsche, Friedrich. 1888 *El crepusculo de los idolos*. Madrid: Edimat

Padilla, René. 1986. *Misión integral. Ensayos sobre el reino y la iglesia*. Buenos Aires: Nueva Creación.

Pajares, Miguel. 1998. *La inmigración en España: Retos y propuestas*. Barcelona: Icaria.

Pérez sierra, C. 2000. *Contactos y cambios culturales en la era global*. En *Lecturas geográficas. Homenaje a José Estébanez Álvarez*, V. 1 Madrid, Universidad Complutense de Madrid.

Pipitone, U. 1994. *Los laberintos del desarrollo*. México: Triana.

Popper, K.R. 1982. *La sociedad abierta y sus enemigos*. Barcelona: Paidós.

Prat, Joan. 1997. *El estigma del extraño*. Barcelona: Ariel antropología.

- Prat, Joan. 1997. *El estigma del extraño*. Ed. Ariel. Barcelona.
- Programa de Naciones Unidas para el desarrollo. 1999. *Informe sobre el desarrollo humano 1999*. Madrid: Mundi Prensa.
- Puente Ojea, Gonzalo. 1974. *Ideología e historia. La formación del cristianismo como fenómeno ideológico*. Madrid: Siglo XXI
- Pujadas, J.J. 1993. *Etnicidad. Identidad cultural de los pueblos*. Madrid: Eudema.
- Pumares, P. 1996. *La integración de los inmigrantes marroquíes. Familias marroquíes en la Comunidad de Madrid*. Barcelona: Fundación La Caixa.
- Ramírez, E. 1996. *Inmigrantes en España: vidas y experiencias*. Madrid: Centro de Investigaciones Sociológicas/ Siglo XXI.
- Rappaport, Roy. 2001. *Ritual y religión en la formación de la humanidad* Madrid: Camridg University Press. / Lavel España
- Rawls, J. 1996. *El lioliberalismo político*. Barcelona: Crítica.
- Rodríguez, Álvaro. 1992. *El Lavado de cerebro. Psicología de la persuasión.coercitiva*.Barcelona: Boixareu Universitaria.
- Rodríguez-Piñeiro, Miguel. 1987. *Igualdad y discriminación*. Madrid: 1987
- Rouquette, Robert. 1952. *le problème du pluralisme religieux en l'église et la liberté*. Paris: Ed. Flora.
- Ruiz de Olabuénaga, José. 2000. *Inmigrantes*. Madrid: ed. Acento.
- Rupérez, Javier. 1970. *Estado confesional y libertad religiosa*. Ed. cuadernos Diálogo
- Sartori, Giovanni. 1992. *Elementos de teoría política*. Madrid: Alianza
- Sartori, Giovanni. 2001. *La sociedad multiétnica: Pluralismo,multiculturalismo y extranjeros*. Madrid: Ed. Aguilar-aurus.
- Sartori, Giovanni. 2001. *la sociedad multiétnica. Pluralismo, multiculturalismo y extranjeros*. Madrid: Taurus.
- Sartori, Giovanni.1988. *Teoría de la democracia..*Madrid: Alianza Universidad.
- Schnapper, D. 1988. *Modernidad y aculturaciones a propósito de los trabajadores emigrantes, en T. Todorov, Cruce de culturas y mestizaje cultural*. Gijón: Júcar.
- Scott Latourette, Kennet. 1959. *Historia del crsitianismo*. El Paso, Texas: Casa Bautista de publicaciones.
- Seymour- Smith, Ch. 1992. *Diccionario of antropology*. London, Basinnstoke: The Macmillan Press.

- Sider, Ronald. 1990. *Rich Christians in an age of Hunger*. London: Hodder & Stouhton.
- Spinrad, Norman. 1989. *El juego de la mente*. Barcelona: ediciones B.
- Stark, Rodney 1996. *The Rise og Christianity. A Sociologist Reconsiders History*. Princenton University Press: Princenton,
- Stott, John. 1987. *La nueva humanidad. El mensaje de efesios*. Illinois: Ediciones Certeza
- Tapinos, G. 1993. *Identidad e integración en europa*. Barcelona: Itinera Libros, Fund. Paulino Torras.
- Todd, E. 1996. *El destino de los inmigrantes. Asimilación y segregación en las democracias occidentales*. Barcelona: Tusquets.
- Todorov, T. 1991. *Nosotros y los otros*. México: Siglo XXI.
- Tönnies, A. 1979. *Comunidad y asociación*. Barcelona: Península.
- Touraine, A. 1993. *Crítica de la modernidad*. Madrid: Temas de hoy.
- Tryol, A. 1977. *Los derechos humanos. Declaraciones y convenios internacionales*. Madrid: Tecnos.
- Turner, Victor. 1980. *La selva de los símbolos*. Madrid: Siglo XXI.
- Turner, Victor. 1988. *El proceso ritual. Estructura y antiestructura*. Madrid: Taurus.
- Vallverdú, Jaume. 2001. *El cant de la devoció*. Tarragona: Arola Editor
- Vidal, César. 2004. *España frente al Islam: De Mahoma a Ben Laden*. Madrid. Ed. Esfera.
- Voltaire. 1992. *Tratado de la tolerancia*. Colección Drakontos. Barcelona: Crítica.
- Wallis, Roy. 1979. *Salvation and Protest. Studies of Social and Religious Movements*. N.Y.: St. Martin's Press.
- Walls, Andrew. 1993. *El reto del estudio de la religión hoy*. San José: Sociología y fe cristiana. Instituto Internacional de Evangelización a Fondo: ed. Alberto Barrientos Panisnski.
- Walzer, M. 1998. *Tratado sobre tolerancia*. Barcelona: Ed. Piados Ibérica.
- Weber, Max. 1988. Trad., *La ética protestante y el capitalismo*. Barcelona: ediciones
- Weber, Max. 1979. Trad., *Economía y sociedad*. México: F.C.E.
- Weber, Max. 1984 trad., *Ensayos sobre sociología de la religión*, volumen.3. Madrid: Taurus

Weber, Max. 1997. Trad., *Sociología de la religión*. Madrid: Istmo

Wieviorka, M. 1992. *El espacio del racismo*. Barcelona: paidós.

Wihitol de Wenden, Catherine. 2000. *¿Hay que abrir fronteras?*. Barcelona: ed. Bellaterra

Wilson, Bryan. 1970. *Sociología de las sectas religiosas*. Madrid, Guadarrama: Biblioteca para el hombre actual.

REVISTAS, HEMEROTECA E INTERNÉT

ABC (16/02/2002: 33,35)

Adsis (“*en tu presencia*”). 2000. Ed. Lankopi.

Aguirre, Rafael. 1994. *La mesa compartida*. Presencia Teológica, 77. Santander: Sal Térrea

Aizpeolea, L.R. El País. 2003. (“*Barómetro del CIS: Principales problemas de España*”) 27 de junio: 23

Asenjo, M y Ramírez, A. 2002. ABC (“*El debate sobre el chador llega a la escuela española*”) 16 de febrero: 33 y 34

B.O.E. 2003. Marzo

Bedoya, Juan. 2002 El País. (“*Los obispos persisten en su pulso al gobierno*”) 9 de junio : 18

Besalú, X. 1991. *El tratamiento educativo de la diversidad cultural*. Barcelona: Documento de trabajo SERGI, Fundació Servei Girona de Pedagogia Social, Departament de Pedagogia Social/ Gramc Grups de Recerca i actuació sobre minories culturals i treballadors estranger.

Brotons, M. 1994. *Educación Intercultural en la escuela*. Madrid: Documentación social. Revista de estudios sociales y de sociología aplicada, nº 97. Cáritas Española.

Carlín, John. El País Semanal. (“*El túnel del odio*”) Número 1.313. 25 de noviembre de 2001: 60-67

Cavallé Cruz, Mónica. A distancia. (“*En torno al diálogo Inter.-religioso*”) Volumen 18, Número 1. Junio 2000: 52., 53, 55

Cesari, J. 1997. *La reislamización de la inmigración musulmana en Europa*. Revista de Occidente, 188

Conferencia de Evangelistas (Fraternidad, 2003) / Informe propio

Conferencia Episcopal Española: Pastoral de las Migraciones en España. Documento de la LXI asamblea plenaria de la Conferencia Episcopal. Edice: Madrid, 1994

de Miguel, Amando. Diario la Razón. 2003 (“*Inmigración y conflicto*”) 29 de agosto: 4

Domínguez, Antonio. 2003. Documento: (“*Rasgos doctrinales y éticos del budismo*”) Ediciones Informatizadas.

El País 1992 (“*El gran libro de consulta*”) Madrid: El País/ Altea

El País. 2002. (“*Defensa considera que la inmigración ilegal amenaza la seguridad nacional*”) 18 de noviembre. 1 y 18.

Frade, Cristina. El Mundo 2003 (“*los expertos abogan por prohibir el velo islámico*”)12 de diciembre: 30

Fundación Federico Fliedner. 2003 (“*Vademécum Evangélico 2003*”). Madrid: Ediciones Librería Calatrava

Gacetas Locales 2002 (“*Pintadas contra una Iglesia protestante*”) 23 de mayo: 1

Galiacho J. y Velasco. I. El Mundo. Crónicas. (“*El cerebro de los atentados*”)13/06/2004:7

Giménez, C 1993. *¿Qué entendemos por integración de los inmigrantes?* Entre culturas, 7

Giménez, C. 1993. *La utilización por los inmigrantes de su propia cultura*. Madrid: Entreculturas.

Giménez, C. 1996. *La integración de los inmigrantes y la interculturalidad. Bases teóricas de una propuesta práctica*. . Arbor, CLIV, Julio.

Giménez, C. 1996. *La integración de los inmigrantes y la interculturalidad*.Arbor, Cliv, 607, Julio

Giménez, Carlos. 1993. *El concepto de cultura y su aplicación a la inmigración*. Madrid: Entre culturas.

Giménez,C. 1994. *La formación de minorías étnicas a partir de la inmigración*. Hablar y dejar de hablar (sobre racismo y xenofobia) Madrid: Universidad Autónoma de Madrid.

Inmigración y Cristianismo. *Libro de actas del XVII Congreso de Teología*, Centro Evangelio y Liberación. Madrid, 1998)

Jiménez Barca, Antonio. El País 2002 (“*Fátima empieza a estudiar en el instituto público con la cabeza cubierta por un pañuelo*”) 19 de febrero:32

L'Monde. 2002. 8 de noviembre: 1

Lacomba, J.1996. *Los factores culturales en la inserción de los colectivos migrantes. El caso de la inmigración musulmana*. Cuadernos Citmi, 1.

Libro Blanco de la Inserción laboral de refugiados e inmigrantes, Cear Madrid, octubre 2002.

López García, B. 1993. *La inmigración Magrebí en España: la relación entre las geografías de origen y de destino*. Revista política y sociedad, 12.

- Lotz, Denton. (*"boletín dominical"*). 2001 Iglesia Bautista Buen Pastor. Febreo : 2,3
- Morales, Francisco J. 1966. *Unidad religiosa y unidad nacional*. Revista. Proyección nº 51
- Morán Carmen El País. (*"Los picos y valles de Dios"*) 13 de agosto de 2002: 20
- Morán, Carmen El País 2002.(*"Las cruces de la escuela pública"*) 20 de febrero de 2002: :38
- MPDL. (*"La integración social de los inmigrantes"*). Nº 4. Madrid, 1998: 47-48
- OFRIM. 2003 (*"Guía 2003 de recursos para la inmigración de la Comunidad de Madrid."*) Ofrim, Monterreina, Madrid, 2003
- Pajares, M. 2002. *Inmigración y políticas de integración social*. Ponencia presentada al III Congreso sobre Inmigración en España, Granada, noviembre 2002.
- Pérez Sierra, M. 2001. *Algunos estereotipos sobre la inmigración. El ejemplo de Madrid*. Madrid: Documento, Universidad Complutense de Madrid.
- Perotti, A. 1989. *Pequeño léxico sociológico sobre inmigración*. Fundación Encuentro: Cuaderno 65. Servicio de Documentación.
- Plan Regional para la Inmigración 2001-2003, Consejería de Servicios Sociales de la Comunidad de Madrid. (edición de régimen interno)
- Pozuelo, F.G. 1990 *Hare Krishna: Perspectiva Sociológica*. Cuadernos de realidades sociales, nº 35/36 (Las sectas en España). Madrid: Instituto de Sociología Aplicada de Madrid.
- Prieto, Joaquín. El País. 2002 (*"Oprimidas en los guetos parisinos "*) martes 19 de febrero : pagina posterior.
- Programa Global de Regulación y Coordinación de la Extranjería y la Inmigración en España. Período 2002-2004. Delegación de Gobierno para extranjería y la Inmigración. Ministerio de Interior.
- Puig i Moreno, G. 1991. *Hacia una pedagogía intercultural*. Cuadernos de pedagogía, nº 196, octubre.
- Revista del Colegio Oficial de Diplomados en Trabajo Social y AASS de Madrid. (*Migraciones desde el Trabajo Social. Monográfico*) Madrid, primer trimestre de 1996)
- Solé, C et. al. 2002. *El concepto de integración desde la sociología de las migraciones*. Madrid. Revista migraciones, nº 12. Universidad Pontificia de Comillas.
- Swick, Dennis A. 1995 (*"Estudio demográfico de la Comunidad de Madrid"*) Madrid:
- Telefónica de España. 2003 (*"Páginas Blancas 2002-2003 Madrid Capita"*). Madrid:
- Testigos Cristianos de Jehová. 2003 (*"Los Testigos Cristianos de Jehová en España"*) Ajalvir, Madrid

Veinte Minutos 2003 “*Piden que España también vete cruces y velos en la escuela*” 19 de diciembre: 5

INTERNET

Federación de Entidades Evangélicas de España. www.Ferede.es :oct.2003

GA- Zeta estadística: **Octubre 2003** *Disponibles los resultados de la primera encuesta realizada a este sector institucional referido al año 2000: “Las instituciones sin fines de lucro ocupan más de 100.000 trabajadores y generan unos 2.054 millones de euros de valor añadido en nuestra región”*

Iglesia de Jesucristo de los Santos de los últimos días: SerranoF@ldschurch.org

Registro de Entidades Religiosas de España: www.mju.es: octubre 2003

Testigos Cristianos de Jehová. prensa@testigosdejehova.es

Unión de Iglesias Adventistas de España. www.uicasde@mad.servicom.es,: octubre 2003
www.protestantedigital.com. Octubre 2003

ENTREVISTAS

- E.1.** Entrevista personal hecha a una miembro de la Iglesia Bautista el Buen Pastor de Madrid el día de su bautismo. Octubre de 2003
- E.2.** Entrevista personal realizada a Don Carlos Ruiz Ballesta, quien se reahabiltó de una Adicción a las drogas y de una vida antisocial en un centro de rehabilitación evangélico.
- E.3.** Entrevista hecha a varios pastores evangélicos, vía telefónica, con el fin de obtener información respecto a sus feligreses. Primer semestre de 2003
- E.4.** Entrevista hecha a varios pastores evangélicos, vía telefónica, con el fin de obtener información respecto a sus feligreses. Primer semestre de 2003
- E.5.** Entrevista realizada a Don Anibal Matos, Portavoz de los Testigos Cristianos de Jehová. Agosto de 2003
- E.6.** Entrevista realizada a Don Francisco Serrano Casas, Portavoz de la Iglesia de los Santos de los últimos días (Mormones)
- E.7.** Entrevista realizada a Don Mohamed El Afifi Mohamed, Portavos del Centro Cultural Islámico de Madrid. Abril de 2003
- E.8.** Entrevista realizada personalmente a Don Antonio Domínguez, Portavos y presidente de la Cominidad budista en España. Junio de 2003
- E. 9.** Entrevista hecha al primer representante de los Hare Krishna en Madrid, monje Yayanta.
- E.10.** Entrevista realizada a Don José Luís Rodríguez, presidente de los Bahá'ís en Madrid.

ABREVIAYURAS

A. aleya

Aa Aleyas

C suras

Lv. Levitico

Sal. Salmo

Stg Santiago

1ªP. Priemera de Pedro

GLOSARIO

Aleyas: Cada uno de los diferentes versos contenidos en las suras.

Fatua: Decisión jurídica, generalmente dada por el Muftí encargado, por ser juez religioso, de manifestar, al ser consultado, el punto de vista de la Ley religiosa.

Gog Y Magog: En la literatura judeocristiana, personificación de las potencias del mal, que intervendrían en la última gran batalla. Ap. 20.8

Gush Emunim: (Bloque de fieles) Movimiento político-religioso nacido al final de la guerra árabe – israelí de octubre de 1973, que se saldará para el Estado de hebreo con una derrota psicológica. El Gush enarboló una doctrina ideológicamente vigorosa, sin contemplaciones. Se erigió en heraldo de la rejudaización de Israel frente a un estado y una sociedad culturalmente dominados hasta entonces por una concepción laica o socializante del sionismo. Pretende ejercer presión directa sobre el poder y obligarlo a llevar adelante una rejudaización desde arriba cuya concreción inmediata sea la conexión de los territorios ocupados y la completa desde abajo.

Hiyab o Chador: Se refiere al pañuelo o velo utilizado por las mujeres de Oriente Medio. Otro de los tópicos identificadores del Islam es el velo de las mujeres. El Corán aconseja a las esposas del profeta salir veladas(C38, 59. Así mismo en Cor. 34,31 recomienda a las creyentes que bajen la vista con recato, que sean castas y no muestren más adorno que los que están a la vista, que cubran su escote con el velo y no exhiban sus adornos sino a su esposo, a sus padres, a sus suegros... Este versículo lo que pretende es instaurar una nueva actitud de decencia en público más que imponer el velar la cara de las mujeres. El uso del velo que cubre la cara sólo se generalizó en la época de abbasí. Este uso no era, por otra parte desconocido en Europa, por que el velo permitía a las mujeres el gozar de la libertad debida al anonimato. El Islam sólo prescribe un comportamiento público modesto y para nada ordena llevar velo. Es un asunto de cultura y del medio ambiente, impuesto por el fundamentalismo moderno

Identitaria: Término asignado para definir la actitud de una comunidad que busca refugiarse, profundizar o rescatar sus raíces.

Rocher y Al Aqsa. Ubicadas en la explanada de Jerusalén, en lo que antiguamente fue el Templo de Salomón. También llamadas la Cúpula de la Roca, el más antiguo monumento del Islam (S. VII); Mezquita de Al Aqsa del (S.XI)

Sharia : Ley divina del Islam, el camino recto, ley positiva. Al ser Dios la cabeza de la comunidad, la Ley no es otra cosa que su voluntad, la norma dada por Dios legislador al pueblo escogido y según la cual será juzgado un día. La obediencia a esa Ley es, al mismo tiempo, un deber social y un precepto de fe. Quien la viola no sólo infringe el orden jurídico, sino que comete, en el plano de la religión un pecado; Pues en el Islam no hay derecho en el que Dios no participe. La Ley coránica se presenta como una ley de libertad, acto de misericordia concedido por Dios a los hombres para mitigar las asperezas de las anteriores revelaciones. El Islam es una vuelta a la Ley natural, a la fe primitiva de los patriarcas. El Islam tiene tendencias místicas, pero no ascéticas. Desaprueba formalmente los excesos de austeridad (Cor. 2,286) y exhorta al creyente a gozar de las cosas buenas concedidas por Dios; con tal de que en todo se conserve la medida y se observen los preceptos coránicos.

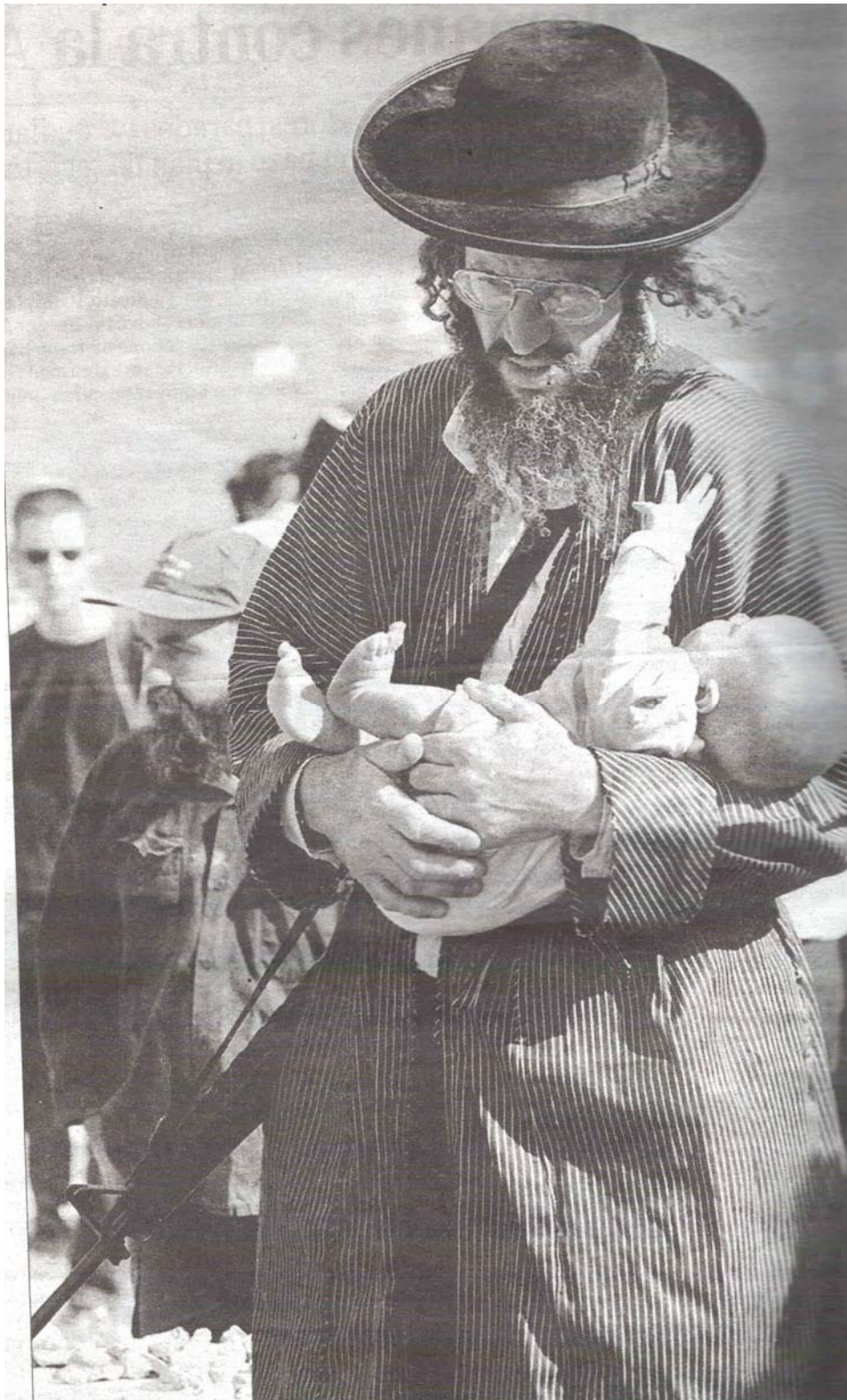
Sunna: Costumbre, forma de vivir y obrar, tradición que hay que seguir. Es la tradición vivida y enseñada por Mahoma, el conjunto de textos con las palabras y hechos del Profeta, en los cuales los musulmanes intentan modelar sus propias vidas. El conjunto de musulmanes que admiten que la Sunna tiene el mismo valor que el Corán son los llamados Sunníes: consideran que la elección de los primeros califas entre los más allegados y devotos del profeta, estaba justificada; oponiéndose, por tanto, a los aliados o partidarios de Alí, yerno y primo de Mahoma, llamados Chiíes. Los Sunníes constituyen el 90% de los musulmanes en el mundo.

Suras : Cada uno de los capítulos del Corán

Tenakh, Torá, Talmud, Misná: El Tenakh es el nombre de la Biblia judía. En ella se cuenta la historia del pueblo Judío. La parte más importante es la Torá o Torah, (Doctrina) los primeros cinco libros de la Biblia. En ella están las leyes escritas, incluidos los Diez Mandamientos que Dios reveló a Moisés. El Talmud es obra de sabios doctores cuya redacción definitiva terminó en el siglo V, contiene la Ley Oral, complemento de la Ley Escrita.

Wahabismo: Movimiento religioso fundado por Abdul Wahab en el siglo XVIII, en el May, y que propugna el retorno a la primitiva pureza ancestral y al rigor de los tiempos heroicos del Islam, aplicando la sharía en su estricta autenticidad. En 1525, el Wahabismo se impuso en toda Arabia gracias a los éxitos políticos de Ibn Saud. Representa la tendencia ultra integrista del Islam, circunscrita a su aspecto exterior doctrinal y legal y cerrada a las realidades internas.

Yihad: Traducido en Occidente por guerra santa, literalmente quiere decir esfuerzo en el camino de Dios. Tiene dos variantes: el pequeño Yihad (es el esfuerzo opuesto a los obstáculos externos que dificultan el establecimiento y actividad del Islam; y el gran yihad, (es el esfuerzo contra las fuerzas internas que impiden que al hombre la completa sumisión a Dios. Siempre debe emprenderse con la intención de exaltar la Palabra de Dios.



El Mundo. 4/04/2004: 24



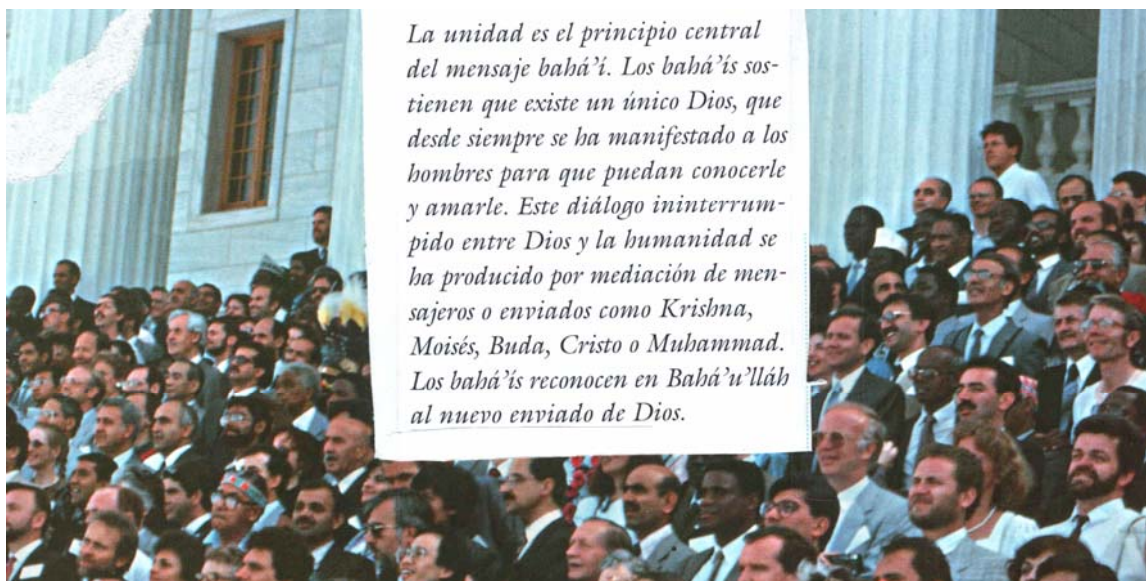
El Mundo. 4/04/2004: 25

POSTURA EXCLUSIVISTA: SÓLO MI RELIGIÓN ES VERDADERA



Revista Despertad. ¿Se detendrá el terrorismo orando por la paz? Los Testigos de Jehová. 22 /2002

POSTURA INCLUSIVISTA: NUESTRA RELIGIÓN ES EL CULMEN, LA SÍNTESIS DE LAS RELIGIONES



La unidad es el principio central del mensaje bahá'í. Los bahá'ís sostienen que existe un único Dios, que desde siempre se ha manifestado a los hombres para que puedan conocerle y amarle. Este diálogo ininterrumpido entre Dios y la humanidad se ha producido por mediación de mensajeros o enviados como Krishna, Moisés, Buda, Cristo o Muhammad. Los bahá'ís reconocen en Bahá'u'lláh al nuevo enviado de Dios.

Revista Bahá'ís. 50 años. S.F.

PLURALISMO RELIGIOSO: UNIDAD ESENCIAL DE TODAS LAS FORMAS RELIGIOSAS MADURAS, DESDE EL RESPETO A LA SINGULARIDAD DE CADA UNA DE ELLAS

Nº 2.3.



Revista Despertad. ¿Se detendrá el terrorismo orando por la paz? Los Testigos de Jehová. 22 /2002

RELIGIÓN, FACTOR DE CONFLICTO: TRES DE LOS GRANDES CONFLICTOS ÉTNICO-RELIGIOSOS DEL MUNDO: ISLAM E HINDUISMO, ISLAM Y JUDAÍSMO, ISLAM Y CRISTIANISMO.

Nº 3.3.

India prepara sus tropas para la batalla final

Aumenta la tensión con Pakistán. El primer ministro indio, Atal Bihari Vajpayee, pidió ayer a las tropas desplegadas en la región himalaya de Cachemira que se dispongan para la batalla final. "Tenemos que estar preparados para el sacrificio; nuestro objetivo es la victoria", declaró Vajpayee a las tropas estacionadas en la línea fronteriza de Cachemira, causa de dos de las tres guerras entre ambos países desde que obtuvieron la independencia del imperio británico en 1947.

Tanto la India como Pakistán están provistos de armamento nuclear y tienen desplegados en esa frontera alrededor de un millón de soldados en previsión de un conflicto abierto.

Barcos de guerra. Asimismo, el Gobierno indio ordenó el traslado de cinco barcos de guerra al mar Árabe, en las inmediaciones de la costa con Pakistán.

Las tensiones se recrudecieron la semana pasada cuando guerrilleros islámicos atacaron un cuartel militar indio y mataron a más de 30 personas.

Ante este conflicto, el Reino Unido ha decidido reducir su presencia diplomática en Pakistán, debido a la inseguridad que se vive en el país. Los funcionarios partirán, junto con sus familias, de forma inmediata, según el Gobierno.

Budista asaltante

Un monje budista asaltó ayer el Parlamento de Tailandia con un rifle semiautomático que llevaba oculto bajo la túnica y disparó al aire tras tomar 30 rehenes. Protestaba porque agentes de la Policía le habían agredido y pedía entrevistarse con el primer ministro. Fue detenido al poco tiempo.



Un atentado suicida provoca el horror en una ciudad de Israel

Al menos dos muertos y 40 heridos en el centro de Rishón Le Sión

Un kamikaze palestino hizo ayer explotar un potente artefacto en el centro de la ciudad de Rishón Le Sión, al sur de Tel Aviv, causando numerosos heridos.

Un suicida palestino se inmoló ayer en una céntrica calle de Rishón Le Sión, situada en una zona peatonal. El potente artefacto estalló antes de que el kamikaze lograra entrar en un centro comercial, pero aún así hubo numerosas víctimas. Aunque los servicios de emergencia rehusaron

revelar ayer el número de muertos, la radio israelí los cifró en dos, incluyendo al propio suicida. Otras 40 personas resultaron heridas.

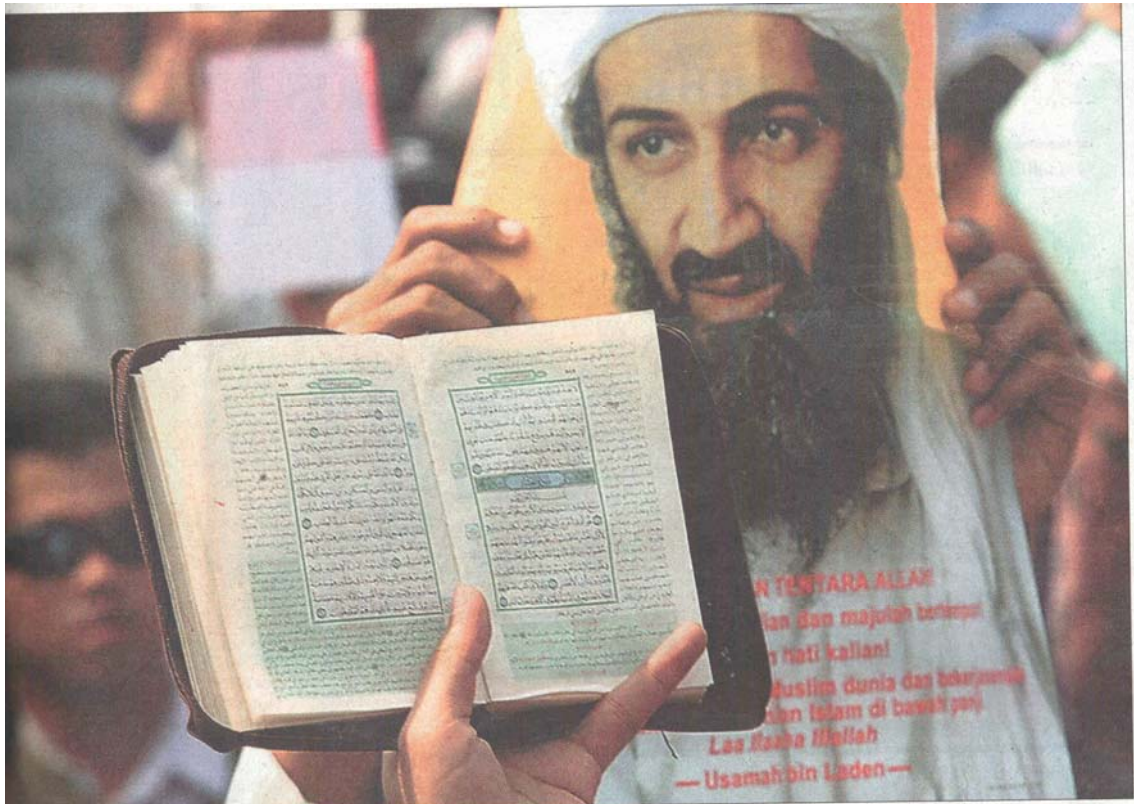
La ciudad de Rishón Le Sión, situada a 15 kilómetros al sur de Tel Aviv, fue escenario de otro atentado el pasado día 8, cuando murieron 16 israelíes en una sala de fiestas.

Escasas horas antes de la explosión, Israel había matado a cuatro activistas palestinos en el campo de refugiados de Balata, en el distrito de Nablús. Los cuatro falleci-

dos pertenecían a las Brigadas de Al Aksa, según Israel, que descartó una relación entre ambos hechos.

Por otra parte, el primer ministro israelí, Ariel Sharon, vio ayer aprobado su plan de austeridad. El Plan de Emergencia Económica fue rechazado el lunes por la oposición de los ultra-ortodoxos, lo que llevó a Sharon a destituir a cuatro ministros.

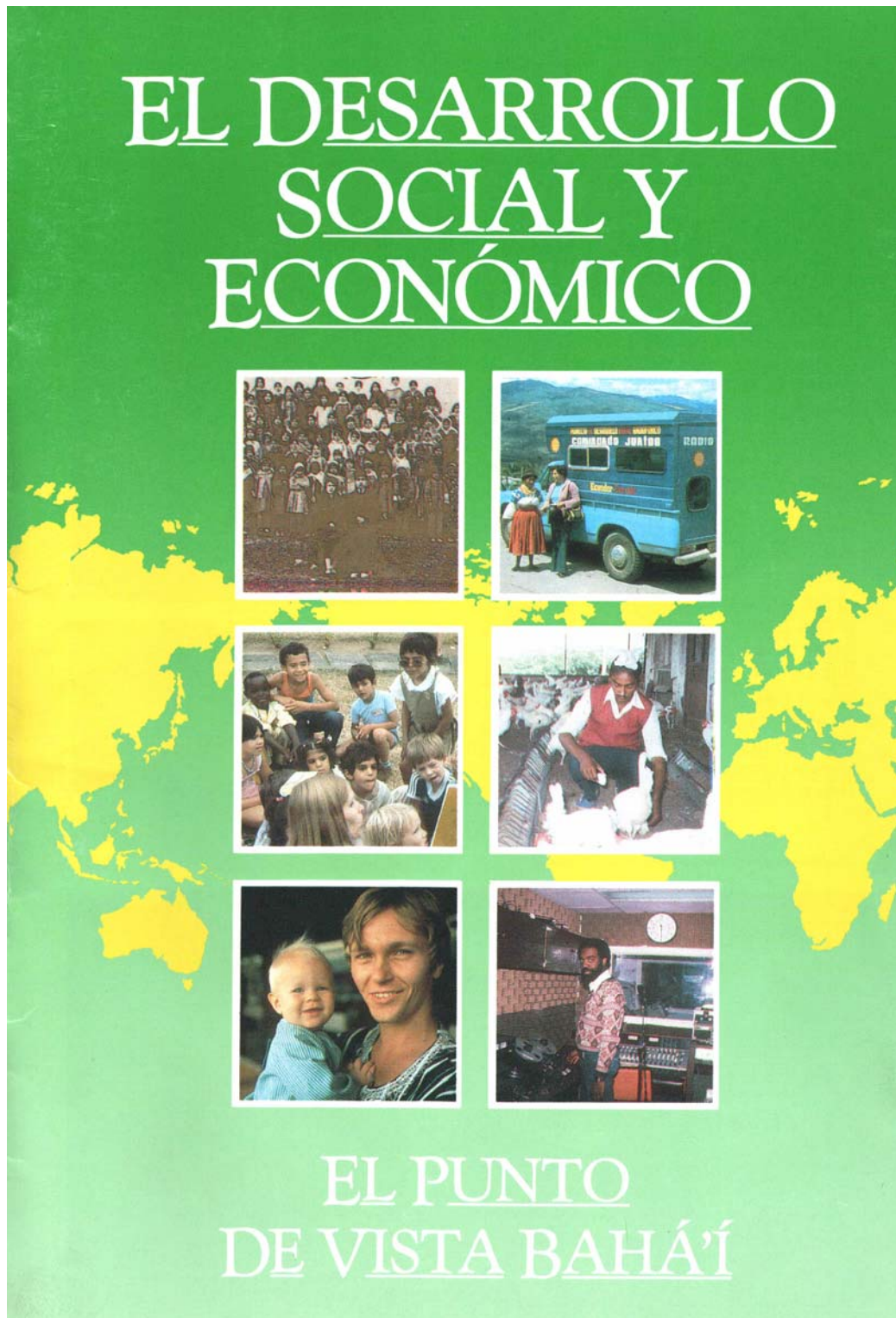
Los tres palestinos deportados por Israel que acogerá España llegaron ayer a Madrid, aunque no se dieron detalles sobre su paradero.



El País. Suplemento "En el nombre de Alá". 14/10/2001: 17

RELIGIÓN, FACTOR DE COHESIÓN: ETNIAS, LENGUAS, CULTURAS,
CLASES SOCIALES, PROFESIONES DE TODO EL MUNDO UNIDOS
EN TORNO A UN IDEAL, A UNA COMUNIDAD

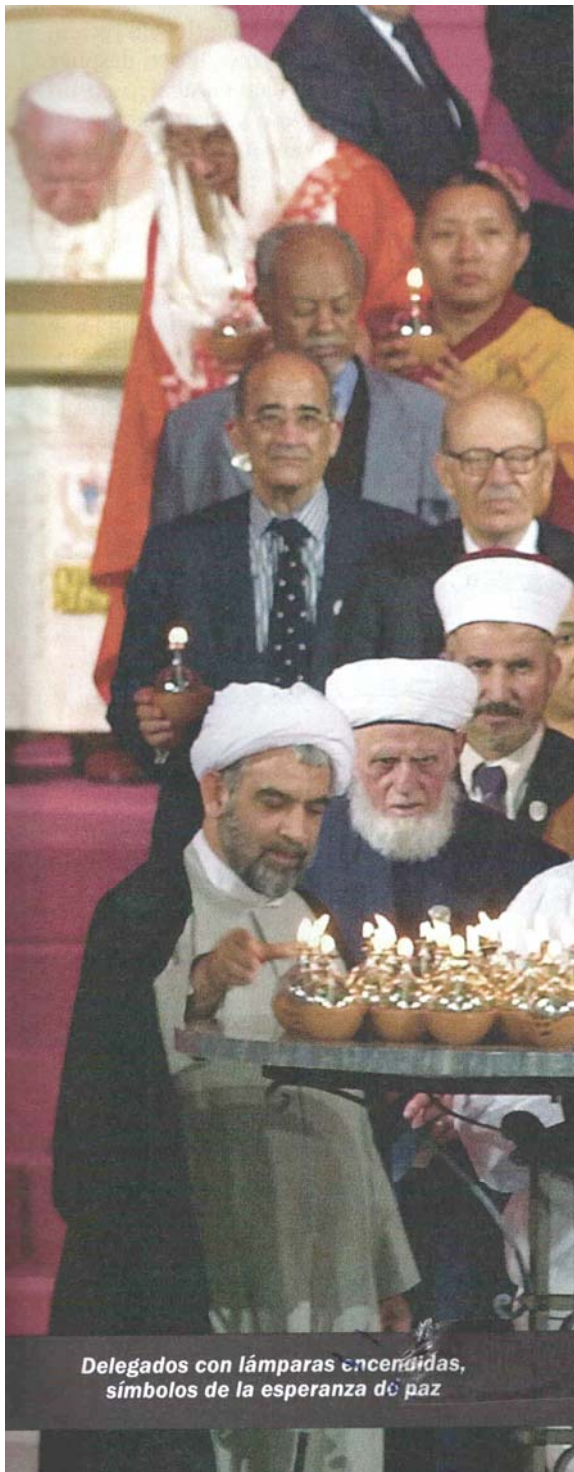
N.3.1 / 3.2 / 5



Revista internacional Bahá'í. S.F. portada

DIÁLOGO INTERRELIGIOSO: Un elemento fundamental para hacer de la religión un agente social de integración.

3.2.



Delegados con lámparas encendidas, símbolos de la esperanza de paz

decer las palabras “ama a tus enemigos, pon la otra mejilla”, algo que, según él, “nadie hace”.

El presidente de las Comunidades Judías Italianas mencionó que “será bueno ver qué ocurre después, es decir, si seguirán a las palabras hechos concretos y un verdadero cambio”. La representante de los budistas italianos se expresó en términos semejantes, pues indicó que debería evitarse que “los llamamientos en favor de la paz se queden tan solo en buenas intenciones”. En un trabajo para la revista italiana *L'Espresso*, un periodista dijo que la reunión cumplía otro propósito en el caso de las confesiones de la cristiandad que se dieron cita en Asís. La denominó “una coalición de resistencia contra el desafecto, la indisciplina y la incredulidad en materia de religión”, así como un esfuerzo por combatir el “severo proceso de secularización” que afecta a Europa a pesar de su “pasado cristiano”.

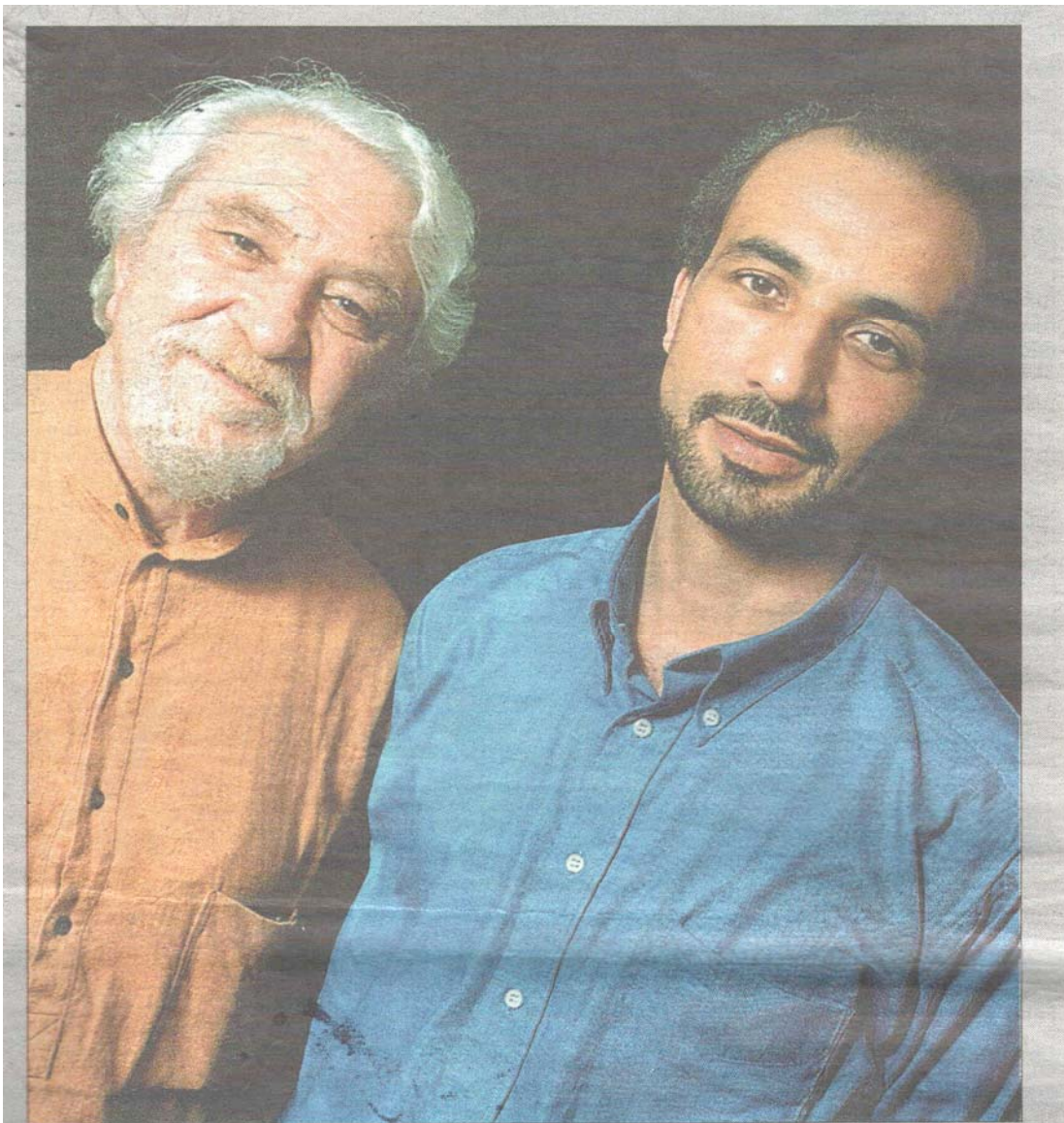
Entre los más críticos con la jornada figuraron los católicos tradicionalistas, temerosos de que se desvirtúen sus doctrinas eclesásticas. En una entrevista televisada, Vittorio Messori, famoso escritor católico, aludió al riesgo de que la reunión de Asís difuminara las diferencias entre religiones. La jerarquía, claro está, había adoptado medidas para no dar la impresión de estar fusionando credos. El propio Papa emitió un comunicado en el que rebatía tales acusaciones. No obstante, a los ojos de muchos espectadores, la naturaleza de la reunión dio a entender que las diversas fes no eran más que caminos diferentes para acceder al mismo poder celestial.

La religión y la paz

Ahora bien, ¿qué pueden hacer las religiones organizadas para traer la paz? Hay quienes encuentran irónica la pregunta, pues parece que estas hacen más para fomentar la contienda que para evitarla. Los historiadores recogen muchos ejemplos en los que las autoridades civiles se han valido de las diferentes fes para promover la guerra. Con todo, queda por contestar por qué se han prestado las religiones a ser utilizadas de esa manera.

Las confesiones de la cristiandad, por lo menos, tienen un precepto sagrado que pudiera

¡Despertad! 22 de octubre de 2002 7

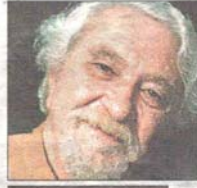


Dariush Shayegan (izquierda) y Tariq Ramadan posan tras haber mantenido el diálogo.

XAVIER ROMEDER

Dariush Shayegan. Tiene 66 años. Ha sido profesor de Filosofía Comparada en la Universidad de Teherán, ciudad en la que vive una parte del año, y el resto, en París. Acaba de aparecer su libro *La luz viene del Occidente*, en versiones farsi y francesa. La primera estuvo retenida durante bastante tiempo por las autoridades iraníes.

Tariq Ramadan. Tiene 39 años y está considerado como una de las figuras del islam 'reformista' en Europa. Vive en Ginebra. Es profesor de Filosofía y de Islamología en la Universidad de Friburgo. Su libro *El islam, en entredicho* (entrevistas con Alain Gresh) llegó a las librerías francesas la semana pasada.



“Con la vuelta de Jomeini a Irán, volvimos a ver escenas, imágenes que ya no podíamos soportar: las flagelaciones, los mártires, los ríos de sangre”

“Ningún imam se atreve a realizar una lectura crítica del Corán, mientras que la modernidad en Occidente empezó en el siglo XIX con la crítica de la Biblia”



“La tradición andalusí me interesa, no porque ilustre la tolerancia, sino porque había un verdadero debate crítico dentro del pensamiento musulmán”

“Soy crítico respecto a la idealización que los musulmanes hacen de su historia e incluso de la idealización de la época del Profeta. Esto hay que revisarlo”

RELIGIÓN Y PROCESOS DE ADAPTACIÓN: LAS COMUNIDADES QUE CUENTAN CON POBLACIÓN MIXTA (ESPAÑOLA Y EXTRANJERA) COMO ES EL CASO DE LAS JUDEO – CRISTIANAS, TIENEN UNA GRANDIOSA OPORTUNIDAD DE CONCIENCIARSE Y MEZCLARSE LOS UNOS Y LOS OTROS; DE VER LAS OPORTUNIDADES, PERO TAMBIÉN LAS DEBILIDADES. Y SOBRE TODO DEL AUTÓCTONO DE ADAPTARSE A UNA NUEVA REALIDAD, PERMITIENDO LA INTEGRACIÓN DEL EXTRANJERO

Nº 4.



Foro sobre iglesia y migración auspiciado por el Consejo Evangélico de Madrid.



3. EL PAPEL DE LAS ONG EN LA INTEGRACIÓN DE LOS INMIGRANTES

La integración de los inmigrantes en las sociedades de acogida es una tarea compleja que implica a diferentes estamentos y colectivos. Veíamos antes que era una cuestión que afectaba no sólo a los propios inmigrantes, sino también a la población del país receptor.

Dentro de la parte correspondiente a dicha población en el proceso de integración, nos encontramos con la necesidad de la implicación de los poderes públicos que representan a esa sociedad, como ya hemos señalado en el apartado anterior. Pero tanto o más importante que la actuación de los poderes públicos es el papel que tiene que jugar la sociedad civil, como complemento de la labor de éstos, no al margen ni en sustitución de ese trabajo, sino de forma coordinada con él.

El papel que tiene que realizar la sociedad en su conjunto afecta a cada ciudadano, pero debe racionalizarse, ordenarse y canalizarse a través de las organizaciones que emanan de esa sociedad. Las ONGs deben ser uno de los medios fundamentales para canalizar ese esfuerzo en favor de la integración que debe realizar la sociedad receptora, junto con otras organizaciones similares y con las asociaciones de inmigrantes, que desempeñan el mismo papel respecto a la población inmigrante.

Las ONGs actúan, por una parte, como grupos de apoyo a los inmigrantes, haciendo de intermediarios entre éstos y la sociedad, desde el momento en que su trabajo ayuda a que accedan y aprendan a desenvolverse en sus distintos ámbitos. Les facilita canales de expresión y participación y permite que amplíen su abanico de relaciones.

Las ONGs realizan su labor de intermediación entre inmigrantes y sociedad, como es lógico, más cerca de la sociedad, de la que forman parte, que de los inmigrantes. Por eso es importante que para trabajar con y para los inmigrantes, las ONGs lo hagan conjuntamente con las asociaciones de inmigrantes.

Las asociaciones de inmigrantes desempeñan el mismo papel de intermediación, pero más cerca de la realidad de los inmigrantes que las constituyen que de la sociedad. Suponen, además, un instrumento privilegiado de canalización de sus reivindicaciones. Así las ONGs y las asociaciones de inmigrantes se complementan en su trabajo por la integración de los inmigrantes.

MINORÍAS ÉTNICO RELIGIOSAS: EL CONFLICTO. Comienzan a vislumbrarse los primeros choques civilizacionales en la Europa multicultural. La religión no es un elemento ajeno a la cultura y en muchos casos, como queda evidente en el mundo islámico, ésta presupone la primera seña de identidad y el motor de los grandes cambios, reivindicaciones y agitación de las masas.

Nº 13

INGLATERRA, SACUDIDA POR EL ODIOS RACIAL



Un masivo dispositivo policial continuaba ayer desplegado en las calles de Bradford, al norte de Inglaterra, para evitar que se volvieran a repetir los violentos incidentes raciales de este fin de semana. Unos 600 agentes patrullaban por las calles de la ciudad, después de que desde el pasado sábado más de 160 policías y al menos seis civiles resultaran heridos en los violentos incidentes registrados entre jóvenes blancos y de origen asiático. Al parecer, la violencia estalló tras una provocación de los grupos de extrema derecha a raíz de una manifestación de la Liga Anti Nazi contra el Frente Nacional Británico, organización de corte neonazi. En la noche del domingo se produjeron más hechos aislados, como el ataque a una gasolinera y a un restaurante asiáticos, pero no alcanzaron la intensidad de la noche del sábado. El primer ministro británico, Tony Blair, condenó ayer los enfrentamientos raciales y señaló que “no hay excusas para las escenas que hemos visto, para el nivel de violencia y de enorme brutalidad que padeció la Policía y la comunidad de Bradford”.

REINO UNIDO	
• Población:	58.7 mill de hab.
• Densidad:	243 hab/km ²
• paro (1999):	6%
• Inmigrantes:	4.6 mill (100%)
Asiáticos origen indio:	23,3%
Asiáticos origen pakistaní:	14,2%
Negros origen caribeño:	12,9%
Negros origen africano:	22,7%
Australianos, chinos, europeos...	26,9%

BRADFORD	
Habitantes:	290.000
Asiáticos:	100.000
Balace del fin de semana:	
Heridos:	170
Policías:	16
Civiles:	36
Detenidos:	36
A juicio:	20

NAT



Calles tomadas. Cientos de asiáticos intentaron pasar por una de las calles de Bradford, pero grupos neonazis se lo impidieron. La ciudad fue escenario de una batalla campal entre ambos bandos.

Condenado el imam de Fuengirola por incitar a la violencia contra las mujeres

El juez afirma que la libertad religiosa no ampara que se justifiquen los malos tratos

PERE RÍOS, Barcelona
El Juzgado de lo Penal número 3 de Barcelona condenó ayer a Mohamed Kamal Mostafa, imam de Fuengirola, a 15 meses de prisión y multa de 2.160 euros por un

delito de provocación y discriminación contra las mujeres cometido al escribir un libro en el que se justificaba los malos tratos a las mujeres y se daban instrucciones de cómo debían infligirse para no dejar

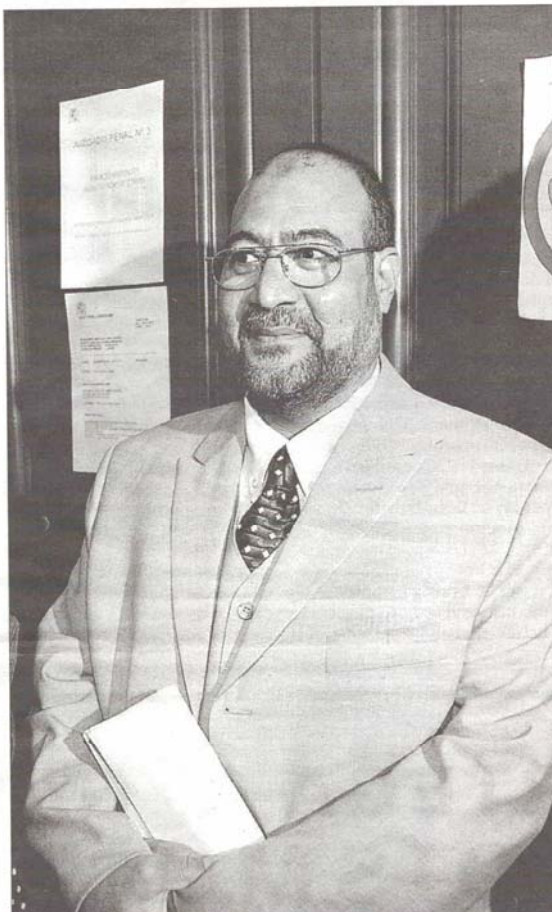
huellas y mitigar su impacto. La sentencia reconoce el derecho constitucional a la libertad religiosa del acusado, pero precisa que eso no es pretexto para amparar la violencia de género.

El artículo 510.1 del Código Penal, por el que se condena al imam de Fuengirola, castiga con penas de hasta tres años de prisión a los que provoquen a la discriminación, al odio o a la violencia contra grupos por razón de sexo, raza o religión. El primero y hasta ahora único condenado en España por ese artículo fue el propietario de la librería Europa de Barcelona, Pedro Varela, cuya sentencia está pendiente de recurso.

La sentencia dictada por el magistrado Juan Pedro Yllanes Suárez considera que las 120 páginas del libro *La mujer en el islam* están plagadas de opiniones machistas y discriminatorias. Ese "cicatero compendio" de deberes de la mujer, añade el juez, no es delito, aunque "roza lo intolerable desde el punto de vista penal". Lo que sí considera delito son las páginas 85 y 86 de la obra, que el juez reproduce en su integridad y donde se establecen algunas limitaciones que debe tener el cuenta el marido cuando la mujer se equivoca y él la castiga físicamente.

De esta manera, el libro asegura que "los golpes se han de administrar a unas partes concretas del cuerpo como los pies y las manos, debiendo utilizarse una vara (...) que ha de ser fina y ligera para que no deje cicatrices o hematomas". El imam también afirma que "nunca se debe pegar en una situación de furia exacerbada, para evitar males mayores", que "los golpes no han de ser fuertes y duros, porque la finalidad es hacer sufrir psicológicamente y no humillar", y que "no se deben golpear las partes sensibles del cuerpo (la cara, el pecho, el vientre, la cabeza, etcétera)".

Mohamed Kamal Mostafa declaró durante el juicio que ninguna de esas reflexiones era suya, sino exégesis de versicu-



Mohamed Kamal Mostafa, el pasado diciembre, en la Audiencia. / TEJEDERAS

los del Corán y de la *sunna*, la doctrina de interpretación de ese libro, pero el juez rechaza esos argumentos.

Según la sentencia, las "reflexiones" del imam "atentan frontalmente contra el derecho a la integridad física y moral" que protege el artículo 15 de la

Constitución y numerosos tratados internacionales, porque suponen un "trato degradante" para las mujeres. Asegura el juez que existe una confrontación entre el derecho a la libertad religiosa "en su dimensión externa" ejercitado por el imam y el derecho a la integridad fisi-

ca de la mujer. Y en esta tesis debe prevalecer el segundo porque "actúa como límite" del primero, dice el juez.

La sentencia considera "falso" el argumento de la defensa de que otros libros publicados en España y referidos al islam son de contenido parecido al de su cliente. También recuerda que algunos de los testigos que "comparten la fe del acusado" declararon en el juicio que maltrato físico o moral "está a solutamente proscrito en el Texto Sagrado". Esa opinión, abunda el juez, coincide también con las conclusiones del I Congreso de la Mujer Musulmana de 2002 referidas a la violencia doméstica.

Cien asociaciones

El proceso judicial que desembocó en la sentencia de ayer inició en julio de 2000, cuando un centenar de asociaciones de mujeres se querreló contra el imam de Fuengirola por la publicación del libro *La mujer en el islam*. La Fiscalía de Cataluña secundó desde el primer momento la querrela y durante el juicio reclamó tres años de cárcel para el imam. María José Varela, abogada de las asociaciones querellantes, anunció ayer que no recurrirá la sentencia ante la Audiencia de Barcelona. La fiscalía está estudiando la resolución y la deferencia anunció que habrá recurso. El abogado José Luis Bravo explicó ayer que en este proceso "ha hecho un juicio al islam". Por su parte, Yusuf Fernández, portavoz de la Federación Española de Asociaciones Religiosas, se felicitó por la sentencia y explicó que el proceso "ha sido juzgado a la comunidad islámica en España y ha podido subsanar la duda a partir de las opiniones personales del imam".

RELIGIÓN Y CONFLICTO EN UNA MISMA CIVILIZACIÓN: El único conflicto abierto en el mundo cristiano se limita al caso irlandés entre católicos y protestantes. Ello no implica que existan divergencias como la manifestada por el Papa al Presidente Zapatero en su entrevista del 21 de junio de 2004 con relación a la ley del aborto, de parejas y educación.

Nº 6

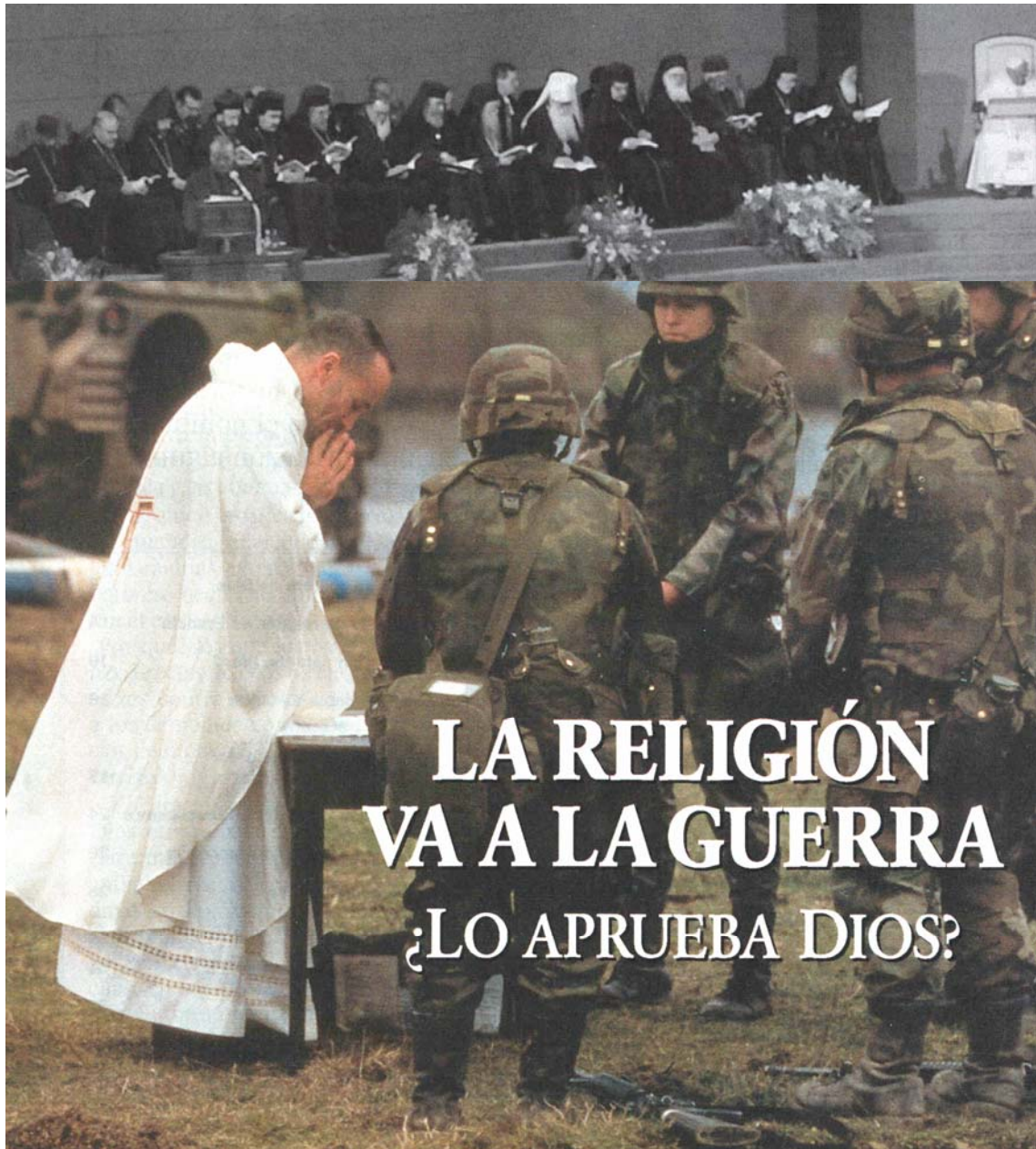


Revista El País Semanal. Víctimas de la ira. 25/11/2001: 60-67.

LA RELIGIÓN Y SU DOBLE FACETA: DE INTEGRACIÓN O DE CONFLICTO.

Una religión en pleno siglo XXI, que inflame mediante sus líderes a sus feligreses en para una guerra santa, que bendiga a sus milicias, que ocupe un territorio en nombre de cualquier referencia doctrinal, la tal debe ser aislada por aquellas fuerzas que al interior de las mismas propugnan por la paz.

Nº 7



Revista Despertad. La religión va a la guerra. ¿Lo aprueba Dios? 22/04/1997

Revista Despertad. ¿Se detendrá el terrorismo orando por la paz? Los Testigos de Jehová. 22 /2002

RELIGIÓN Y VIGENCIA ACTUAL: A pesar del laicismo europeo, que también es relativo, puesto que 1 de cada dos personas se declara creyente, la salud de la religión es vigorosa e impregna todas las áreas de la sociedad principalmente en el mundo islámico, pero también en el resto como lo demuestra el siguiente cuadro.

N° 9

Los picos y los valles de Dios

Un estudio muestra la creciente importancia de la religión en países islámicos y anglosajones y su descenso en los católicos occidentales

Los valores según la civilización

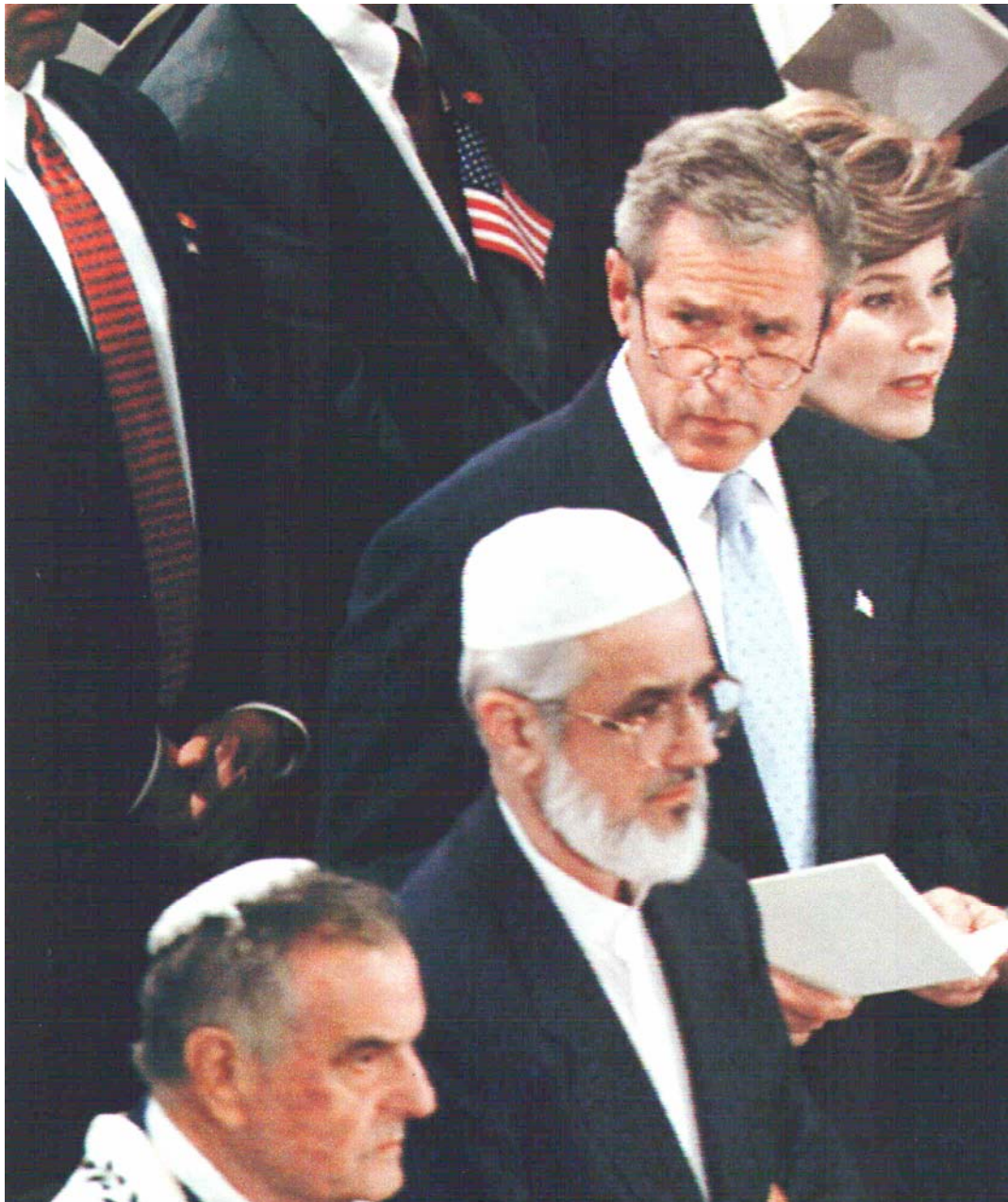
Región del mundo	Año	Puntuación			
		Felicidad (de 1 a 4)	Satisfacción con la vida (de 1 a 10)	Ocio (de 1 a 4)	Importancia de Dios (de 1 a 10)
Mundo anglosajón	1995	3,3	7,6	2,9	6,2
	2000	3,4	7,7	2,8	7,7
Europa occidental católica	1995	3,2	7,4	2,9	6,4
	2000	3,1	7,0	3,2	5,8
Europa occidental protestante	1995	3,2	7,6	3,0	5,0
	2000	3,3	7,6	-	4,1
Europa oriental cristiana	1995	2,8	5,9	2,7	4,7
	2000	-	-	-	-
Europa ortodoxa	1995	2,6	4,6	2,5	6,4
	2000	2,8	5,6	2,3	6,2
Latinoamérica	1995	3,2	7,6	2,1	7,4
	2000	3,2	7,4	2,0	9,2
Mundo islámico	1995	3,0	5,8	2,0	8,9
	2000	3,0	5,9	2,2	9,7
Mundo confucionista	1995	3,1	6,7	2,5	5,5
	2000	3,1	6,4	2,1	5,4
Japón	1995	3,2	6,7	3,1	4,8
	2000	3,2	6,5	3,0	5,0
India	1995	3,0	6,5	1,6	8,3
	2000	3,0	5,1	2,3	7,6
África subsahariana	1995	3,1	6,0	1,8	9,3
	2000	3,2	5,6	1,8	9,4
Otros	1995	3,3	6,8	1,7	9,7
	2000	3,1	6,8	2,6	8,7

Fuente: Encuesta Mundial de Valores-Análisis Sociológicos, Económicos y Políticos. EL PAÍS

El País. Los picos y valles de Dios. Sociedad. 13/08/2002

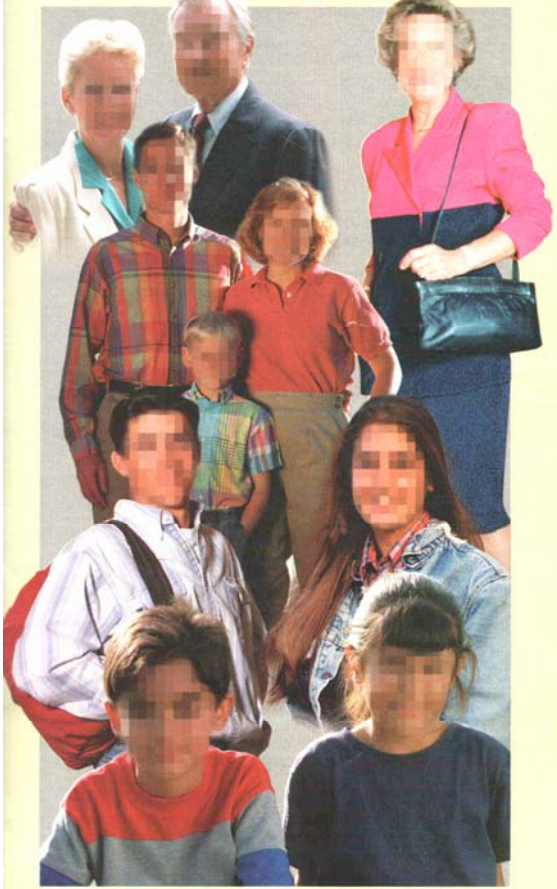
Religión, líderes y medios de comunicación en pro de la integración étnico religiosa y la contención. Después de los atentados del 11 –S y su posterior réplica el 11- M en Madrid, tanto los gobernantes como los líderes espirituales y medios de comunicación jugaron un papel de máxima importancia al propugnar por una distinción entre los radicales y la población étnico-religiosa inmigrante.

Nº 10



Documentos El País. La primera guerra del siglo XXI. 20/09/2001: 64

LOS ADVENTISTAS ¿Quiénes SON?



¿Qué HACEN POR LA SOCIEDAD?

Son más de 10 millones de personas comprometidas en la difusión de un Evangelio integral que comprende aspectos sanitarios y sociales, incluyendo la defensa de los derechos humanos, mediante diversas organizaciones en 204 países y en 644 idiomas. En España la Iglesia Adventista está establecida desde 1903.

LIST (LIGA DE SALUD Y TEMPERANCIA)
Lleva adelante un dinámico programa en pro de la salud. El Plan de Cinco Días para Dejar de Fumar se conoce en el mundo entero por su éxito en ayudar a vencer este hábito. También tiene un programa de educación social para prevenir la drogadicción y el alcoholismo.

ADRA
Llega prácticamente a todas las partes del mundo para prestar auxilio urgente a las víctimas de desastres y calamidades. Realiza proyectos de desarrollo en todo el mundo.
Datos estadísticos:

- Centros de beneficencia 3.345
- Unidades móviles de Servicio a la Comunidad 3.886
- Sociedades colaboradoras 18.340

Inversiones y proyectos en 1997 por un valor de más de 30 mil millones de pesetas.

CONCIENCIA Y LIBERTAD
Órgano oficial de la Asociación Internacional para la Defensa de la Libertad Religiosa, reconocida por la O.N.U. como organismo consultivo.

PUBLICACIONES DE SALUD Y EDUCACIÓN
Libros y revistas publicados en 238 lenguas por medio de 55 casas editoras.

LA VOZ DE LA ESPERANZA
Es un organismo internacional, que ofrece cursos por correspondencia gratuitos, orientados a mejorar las relaciones personales, sociales y culturales.
Cursos: **SALUD Y VIDA - HOGAR FELIZ - LA BIBLIA HABLA**
Solicitud de cursos al apdo. de correos 3.201 - 28080 MADRID.

INSTITUCIONES EDUCATIVAS Y SANITARIAS

- Escuelas primarias 4.416
- Escuelas secundarias 940
- Universidades y Facultades 87
- Hospitales y clínicas 474
- Asilos y hogares 113

Triptico propio de la Iglesia Adventista. S/F.

LA RELIGIÓN, EL ESTIGMA Y SUS CONFLICTOS TRASLADADOS A LA SOCIEDAD DE ACOGIDA. No solamente están presentes en el subconsciente colectivo, sino que estos han sido y son alimentados por los medios de comunicación, quienes tildan a toda entidad religiosa, que no sea la mayoritaria, de secta. Mezclando en un solo paquete a todas las minorías, incluidas las aceptadas por el Ministerio de Justicia. Cuando queman una iglesia y cuando crece el antisemitismo, es posible que parte de la responsabilidad la tengan los medios de comunicación y la indiferencia social. Pero también los conflictos étnico religiosos pueden trasladarse al territorio de acogida a través de la inmigración.

Nº 15

Cerca de un millón de personas han sido captadas por alguna secta en España

La Iglesia de la Cienciología acaba de adquirir en Madrid un edificio de varios millones de eu

Una de las peculiaridades del modo de vida occidental es intentar suplantar la dimensión espiritual del hombre con el disfrute de cualquier realidad tangible. Esta forma tan frívola de vivir suele provocar depresiones e infelicidad. Y ante esto, muchos desaprensivos aprovechan la desorientación religiosa para

fundar sectas, captar adeptos y lucrarse gracias a la manipulación de sus seguidores. Según la organización Largentza, en España ya son más millón de personas los que han caído en las redes de casi trescientas. Lo más alarmante, según los expertos, es que nadie hace nada por es

JOSÉ ANTONIO MÉNDEZ

Madrid- En un ambiente tan marcado por el consumismo como el nuestro, hay quien ya ha encontrado el código de barras de nuestra sociedad: individualismo, necesidad de sentirse aceptado, información sin formación y un nivel económico capaz de adquirir casi cualquier cosa.

Precisamente porque hay necesidades que la economía y la política no pueden satisfacer, son muchos los hombres y mujeres que acuden a la llamada de espiritualidad y felicidad moral que santeros, líderes pseudoreligiosos y grupos de manipulación psicológica lanzan al aire como respuesta a todas las preguntas. Según Juantxo Domínguez, presidente de Largentza, una organización dedicada al estudio, identificación y prevención de sectas, cerca de un millón de españoles pertenecen a algún grupo sectario o de manipulación psicológica. De todos ellos, entre trescientos y cuatrocientos mil adeptos participan activamente en sus actividades y les dedican la práctica totalidad de su tiempo personal. En palabras de Juantxo Domínguez, «son personas que dedican 24 horas diarias al grupo sectario. Llegan incluso a dejar sus trabajos, abandonar a sus familias y donar todos sus bienes al grupo o al líder. Lo dejan todo y anteponen la secta a su propia vida». El resto de individuos, esto es, unos seiscientos mil españoles, sólo ha tenido experiencias aisladas y voluntarias a través de cursillos de formación, encuentros de fin de semana o asistencia a algún tipo de rito.

Palatine immune Aunque las activi.

La Razón. 21/04/2004:41

Las sectas en España



Perfil medio del posible captado

- Nivel socioeconómico y cultural medio/alto
- Inquietudes intelectuales y/o religiosas
- Joven, inconformista y altruista.
- Soledad, personalidad dependiente
- Ingenuidad o identidad poco consolidada



Perfil medio del grupo sectario

- Líder carismático, mesiánico y dogmático
- Doctrina confusa basada y absorbente
- Captan fondos con extorsión
- Anulan al individuo y su capacidad crítica
- «Nueva forma de vida» sólo a través del grupo
- «Nueva familia» que aleja de amigos y familiares



Sectas más importantes en España

- Testigos de Jehová
- Mormones
- Iglesia de la Cienciología
- Adventistas del Séptimo Día



Las sectas en números

Espanoles captados	1.000.000
Sectarios activos	400.000
Esporádicos y voluntarios	600.000
Sectas en España	200



CONVIENE DESCONFÍAR DE...

- Ofertas espirituales «salvíficas» y «milagreras»
- Iniciativas políticas utópicas y dogmáticas
- Campañas solidarias sólo de recogida de fondos
- Ofertas sanitarias «alternativas» y contrarias a la ciencia
- Formación en seminarios, congresos, cursos, etc.

en lo meramente personal. La obtención de grandes cantidades económicas por medio de «donativos voluntarios» —en muchas ocasiones, obligatorios— dan lugar, según Domínguez, a imperios fiscales que burlan la justicia con triquiñuelas y estafas. La Iglesia de la Cienciología, prohibida en Francia y Alemania, pero que actúa libremente en nuestro país, ha tenido que verselas con la Hacienda gala por acusaciones similares. Manuel Guerra, uno de los máximos expertos en sectas de nuestro país, también denuncia que este grupo tiene un gran patrimonio que

le permitió ganar con la publicación del libro «Dianética», cerca de 16 millones y medio de pesetas entre los años 1952 y 1995. Además, según afirma Guerra, acaban de adquirir un edificio de varios miles de metros cuadrados cerca del Congreso de los Diputados, en Madrid, que expertos inmobiliarios consultados por LA RAZÓN han tasado en unos 6.000 euros el metro cuadrado.

Sea como fuere, lo realmente grave es que aunque nuestro Código Penal tipifica delitos contra la libertad física, amenazas y coacciones o el maltrato psicológico, en el caso de las

sectas los Cuerpos de Seguridad suelen intervenir por falta de recursos y de medidas concretas para combatir sus actos. «Es una especie de cajón desastre en el que entran delitos contra la salud, la libertad, el profesionalismo...», afirma Domínguez, quien propone como solución «crear un observatorio nacional y tipificar el delito de manipulación mental, como ocurre en Italia». Y sobre todo, informa Domínguez, «las clases populares enseñarán a los jóvenes a distinguir entre una secta, una filosofía y una práctica religiosa construida».

Oriana Fallaci arremete contra «las aviesas intenciones del islam»

ROMA.- La periodista y escritora italiana Oriana Fallaci vuelve a la carga contra las «aviesas intenciones del islam» en un nuevo libro que hoy se pone a la venta en Italia, dedicado a los muertos en la matanza del 11-M.

Tras *La rabia y el orgullo*, escrito al calor de los atentados del 11-S, Fallaci saca ahora *La fuerza de la razón*, otro alegato contra el fundamentalismo islámico y la pasividad con que, a su juicio, se asiste a su estrategia expansionista desde Occidente.

El rotativo italiano *Corriere della Sera* publicó ayer un amplio extracto del libro, con capítulos sobre los peligros del pacifismo, el derecho de voto de los extranjeros, la matanza de soldados italianos en Nasiriya o el cristianismo. La obra se cierra con un imaginario auto de fe de la propia escritora, que se compara con el pensador Mastro Cecco, quemado vivo por la Inquisición en



Oriana Fallaci. / AP

1300 en Florencia. En el prólogo, Oriana Fallaci afirma que «la rabia y el orgullo que hace más de dos años me sacudía, no se ha aplacado. En todo caso se ha redoblado... La rabia y el orgullo se han casado y han parido un hijo robusto: la indignación».

La periodista, famosa por sus entrevistas a líderes de todo el

mundo, señala que Europa se está convirtiendo, cada vez más, en «Eurabia, una provincia del islam, una colonia», informa Efe.

Fallaci critica con dureza la concesión del derecho de voto a los inmigrantes en la Unión Europea y recuerda a los 6.000 muertos por los fundamentalistas islámicos en los últimos decenios.

La escritora dedica en *La fuerza de la razón* sus más duras acusaciones a la Iglesia católica, tras definirse «atea cristiana» y considerar el cristianismo como «la más grande revolución de la Humanidad».

11 de septiembre. 11 de marzo. ¿Y después?

¿Quién sabe cuándo y dónde atacarán de nuevo los terroristas?

Después de las horribles consecuencias de las bombas en los trenes de Madrid, debemos plantearnos esta terrible e inquietante pregunta.

Una vez más, las víctimas -alrededor de 200 muertos y 1.500 heridos-eran ciudadanos desarmados y confiados.

Víctimas inocentes que fueron alcanzadas por la violencia de los que se autoproclaman "guerreros santos".

Cuando millones de españoles permanecían unidos en el luto, nuevas amenazas terroristas ocupaban los titulares; nuevos avisos de venganza llegaban.

Después del salvaje ataque terrorista ocurrido en Madrid, una cosa queda clara: estos actos horribles deben terminar.

El terrorismo nunca ha traído paz a una tierra en guerra, ni alimento a los hambrientos, ni un futuro mejor para los jóvenes. Nunca.

Europa ha sufrido ya demasiadas víctimas por culpa del terrorismo. Estos ataques criminales dejan claro que no se trata de un problema que ninguno de nosotros pueda ignorar.

Cuánto antes hagamos frente al terrorismo -con enérgicas y meditadas medidas para impedirlo- mejor para todos.

EUROPEAN SECURITY ADVOCACY GROUP

www.esog.info

No hay futuro en el terrorismo.

El Mundo. 4/04/2004: 27

UN COLEGIO DE NIÑOS JUDÍOS, EN LA LISTA DE LOS SUICIDAS DE LEGANÉS

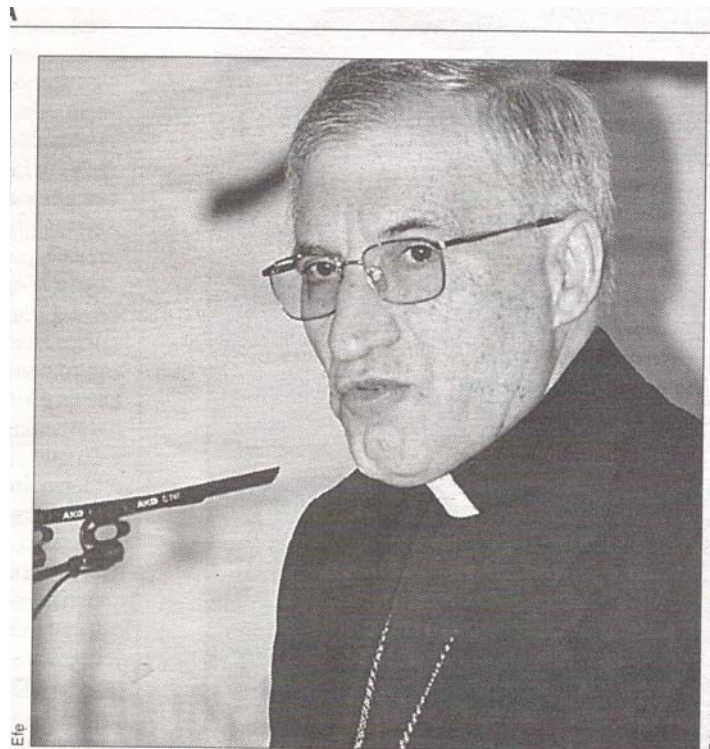
■ En unas notas manuscritas, que ha conocido LA RAZÓN, los terroristas habían señalado el centro escolar, una sinagoga y dos importantes locales de reunión de la misma comunidad religiosa ■ En un vídeo amenazaban al nuevo gobierno de Zapatero con más atentados por no retirar las tropas de Afganistán ■ Otros tres detenidos ayer en Málaga

Págs. 12 y 13. Editorial en pág. 4

14/04/2004: 1

LA IGLESIA CATÓLICA Y SU TRADICIONAL INFLUENCIA EN LA SOCIEDAD Y LAS INSTITUCIONES ESPAÑOLAS

Nº 19



Los obispos comienzan una campaña de cartas a Zapatero, en defensa de la clase de Religión

La Conferencia Episcopal, que preside el cardenal Antonio María Rouco Varela, ha comenzado una campaña de cartas dirigidas al presidente del Gobierno, José Luis Rodríguez Zapatero, para que no derogue la actual regulación de la asignatura de Religión, aprobada por el anterior Ejecutivo en la Ley de Calidad. Los obispos han enviado a las parroquias la misiva para que sea repartida entre los fieles.

La razón. 21/04/2004: 6

La Comunidad Bahá'í de España, establecida desde 1947 en nuestro país, opera como brazo de la Comunidad Internacional Bahá'í, al igual que otras 181 comunidades bahá'ís establecidas alrededor del mundo.

La Comunidad Bahá'í de España desarrolla actividades en materia de educación infantil, derechos humanos, promoción de la mujer y desarrollo social.

La Comunidad Bahá'í de España promueve regularmente los Días y Años Internacionales proclamados por las Naciones Unidas. Con este propósito organiza centenares de actos públicos en otras tantas localidades, así como campañas de sensibilización ciudadana.

Estas iniciativas se complementan con publicaciones sobre temas de gran actualidad:

las poblaciones indígenas, la familia, la tolerancia, la pobreza, la vejez, la naturaleza, la ecología, la justicia social y la educación en valores. En este sentido, destaca la publicación de Guía de virtudes para la familia en colaboración con la UNESCO.

En el año 1997 la Comunidad Bahá'í de España celebró su 50º aniversario.

La Comunidad Bahá'í está establecida en España en más de 300 localidades. Cuenta además con centros administrativos en Madrid, Barcelona, Valencia, Zaragoza, Málaga, Las Palmas de Gran Canaria, Tenerife, Palma de Mallorca, Murcia, Cartagena, Terrassa, Sabadell, Irún y Fuengirola.

A ello cabe sumar la red de Oficinas de Información establecidas en Barcelona, Irún, Palma de Mallorca y Sevilla, todas ellas coordinadas desde la Oficina de Información de la Comunidad Bahá'í de España con sede en Madrid.

Los esfuerzos de la Comunidad Mundial Bahá'í en el campo del desarrollo social y económico se concretan en la gestión de más de 1.500 proyectos, a nivel local y regional, encaminados a solventar los problemas del subdesarrollo, la degradación medioambiental, la marginación y la pobreza.

Por su parte, la Comunidad Bahá'í de España contribuye a estos esfuerzos proporcionando recursos humanos y económicos; todo lo cual le está permitiendo acopiar una rica experiencia aplicable a las necesidades de la sociedad.

La Comunidad Bahá'í de España es miembro invitado de la *Federación de Asociaciones de Defensa y Promoción de los Derechos Humanos* y de la *Coordinadora Estatal de ONGs de Cooperación para el Desarrollo*. Asimismo, toma parte en las reuniones de la Oficina de Derechos Humanos del Ministerio de Asuntos Exteriores. En 1993 formó parte de la Plataforma Española en la Conferencia Mundial de Derechos Humanos (Viena). La Comunidad Bahá'í de España, además, ha participado activamente en las últimas Conferencias Mundiales organizadas por Naciones Unidas (Desarrollo Social, Copenhague; la Mujer, Pekín).

TRÍPTICO PROPIO DE LOS BAHÁ'ÍS

ECOS DE PRENSA

Recogemos aquí algunas muestras de la repercusión que esta injusticia ha tenido en los principales medios impresos (suplementos locales de EL PAÍS, EL MUNDO, ABC y LA RAZÓN

y periódico 20 minutos). También se hicieron eco de la noticia Telemadrid, Localia, Tele 5, la cadena SER, ONDA CERO y las principales agencias informativas.



Las dos iglesias... al cielo

Evangélicos. El Ayuntamiento llegó a un acuerdo con los representantes de la comunidad gitana de la Iglesia de Filadelfia para que se demolicieran los prefabricados de Carabanchel por lo...

Nuestro Ayuntamiento ha llegado a un acuerdo con los representantes de la comunidad gitana de la Iglesia de Filadelfia para que se demolicieran los prefabricados de Carabanchel por lo...

EL PAÍS

domingo 11 de enero de 2004

CARTAS

AL DIRECTOR

Hoy, todos gitanos...
La prueba de fuego de todos los hechos que se piden de democracia...

MADRID 30

AYUNTAMIENTO

La Policía desaloja dos iglesias evangélicas

El Consistorio convocó a los fieles, que asistían a una misa, para que dejaran los prefabricados. Los prefabricados que la iglesia evangélica utilizaba como lugar de culto en el Parque de San Isidro, en Carabanchel, fueron desalojados ayer por la Policía en un arroyo inminente. Aunque el Ayuntamiento se ha comprometido a entregarles a cambio dos locales, pocos se mostraban conformes.

Javier Rodríguez
Madrid
«A las 7 horas del día 9 de enero, día de comienzo de un servicio religioso de adoración a Dios y de intercesión por los gobernantes y ciudadanos de Madrid». Fue la última misa evangélica oficiada en dos prefabricados ubicados en el Parque de San Isidro. Sus fieles, de esta gitana, vieron cómo los operarios desmantelaban sus «parroquias», con la presencia masiva...



Un niño observa los escombros de las iglesias evangélicas en el Parque de San Isidro.

Madrid



En estas sesiones, los miembros musulmanes y musulmanes de la Iglesia Evangélica en el Parque de San Isidro.

Cuatrocientos fieles de la Iglesia Evangélica asisten al derribo de dos templos en San Isidro

El Ayuntamiento argumenta que los dos esanquis estaban en zona verde y de forma provisoria.

Los miembros de la Iglesia Evangélica (Iglesia de Filadelfia) asistieron ayer a un acto solidario que se celebró en el momento de la demolición de los dos templos evangélicos que se encuentran en el Parque de San Isidro, en Carabanchel. Los fieles, que asistieron a la demolición, se mostraron conformes con el acuerdo alcanzado con el Ayuntamiento para que se les entregaran dos locales en su lugar.

Los miembros de la Iglesia Evangélica (Iglesia de Filadelfia) asistieron ayer a un acto solidario que se celebró en el momento de la demolición de los dos templos evangélicos que se encuentran en el Parque de San Isidro, en Carabanchel. Los fieles, que asistieron a la demolición, se mostraron conformes con el acuerdo alcanzado con el Ayuntamiento para que se les entregaran dos locales en su lugar.

O parque o templo

El Ayuntamiento desmonta dos iglesias evangélicas por estar ubicadas en una zona verde.

LOEWE
DESCUENTOS ESPECIAL
...a partir de hoy.

ABC VIERNES 9/1/2004

«Filadelfia», según el Libro de la Apocalipsis

El apelativo «Filadelfia» no corresponde a ningún arroyo ennoblecido. Esta iglesia evangélica ha tomado su nombre del Libro de la Apocalipsis. En su capítulo segundo aparecen dos mensajes «para las siete iglesias de Asia». Uno se expresa en didáctico: ser más generoso más solidarios... El otro tiene un poco más a la república: «beis hecho esto mal... Y como tales mensajes los ben, al menos, seis de las iglesias de Asia: las de Sardis, sea, Efeso, Esmirna, Tiatira y Pergamo. Sin embargo, para la iglesia Filadelfia, la séptima, no mensajes. Ni en un sentido otro. No les dice nada porque han sido buenos que les invite a que sigan por su camino. Todo está en el siglo I antes de Cristo. «Los gitanos son pocos tenemos mucha fuerza, burgo, nos sentimos en la Iglesia de Filadelfia» pero fiel a la palabra de explicar sus dirigidos. El mensaje llega a Egipto unos 40 años, de la misma época de ascendencia que siguieron los profetas de la Biblia, texto fundado pero respetando los ritos y las costumbres transcribir el libro...



Algunos fieles de la Iglesia Evangélica en el momento de la demolición de los dos templos evangélicos.

La religión y su papel social. Existe una labor social, que independientemente de las doctrinas y conductas de la iglesia, no pueden dejar de reconocerse, integran a través de la rehabilitación psíquica y física de muchas personas.

Nº 14

www.centrodeayuda.org

SI LOS PROBLEMAS ESTÁN DESTRUYENDO SU VIDA ¡BUSQUE LA SOLUCIÓN EN DIOS!

LAS FAMILIAS SON RECONSTRUIDAS

Me casé con el objetivo de ser feliz, pero al pasar de los años comenzaron las discusiones y los problemas en nuestro matrimonio, pues el hijo que yo tenía de otra relación no era aceptado por mi marido. Todo esto me produjo una gran depresión, que se juntó con una hernia discal y con una enfermedad en los pies.

No tardó mucho tiempo cuando me di cuenta de que mi hijo estaba enganchado a las drogas y que poco a poco se estaba consumiendo en el vicio.

Esta gran cantidad de problemas junto a la depresión de mi marido nos hizo pensar en la separación, pero un día una vecina nos indicó que la solución estaba en Dios, nosotros que éramos ateos al principio no quisimos pero después comenzamos a pedir a Dios un milagro. Y así fue que fuimos curados, mi hijo fue liberado de las drogas y mi matrimonio actualmente está bendecido. ¡Todo gracias a Dios!



**ÁNGELA JIMÉNEZ CAMACHO
Y LUIS HUGO**



PATRICIA MARCO

LAS TRISTEZAS DESAPARECEN

Mi sufrimiento comenzó desde que yo era muy pequeña ya que entre mis padres las peleas eran constantes y esta situación repercutió en mi carácter de una forma muy negativa.

Comencé a frecuentar las discotecas para intentar olvidarme de los problemas en casa y también a interesarme por el ocultismo, pero esta práctica me trajo malas consecuencias, pues comencé a escuchar ruidos, no dormía bien y las noches eran un tormento para mí. Siendo tan joven era muy depresiva y lloraba casi todos los días, incluso tuve en algunas ocasiones que tomar tranquilizantes.

Esta fue mi situación hasta que conocí al Señor Jesús y supe que Dios no quería que yo sufriese, así Él me liberó y hoy verdaderamente me siento feliz.

Panfleto de la Iglesia del Espíritu Santo. S/F.

CASA BETEL

Unos cien miembros de la familia Betel viven en los módulos, situados al sur del edificio central. El resto reside en dos de los cuatro edificios posteriores, que cuentan con 54 habitaciones cada uno.

Algunos voluntarios trabajan en la cocina y en la panadería, preparando todos los días comidas saludables. Estas comidas se sirven en el espacioso comedor, con capacidad para trescientos comensales. Otros trabajan en la lavandería, en labores de limpieza, en el mantenimiento de las instalaciones y en seguridad.

Sin importar el tipo de trabajo que realizan, todos los miembros de la familia Betel tienen en alta estima su privilegio de fomentar los intereses del Reino en esta faceta singular del servicio a tiempo completo.



triptico propio de la denominación

TESTIMONIO

De prostituta, traficante de droga y ex-presa, a cristiana

MÓNICA VÁZQUEZ

Madrid- Fue prostituta en Colombia y estuvo presa en Madrid por traficar con droga, tuvo una experiencia con el diablo que le hizo ser conciente de la vida que llevaba.

«En Colombia era prostituta, trabajaba en un club los fines de semana», cuenta Bety. «Una noche estaba descansando cuando sentí de pronto una presencia y pensé que era un cliente. Abrí los ojos y vi una mano muy fea, con manchas. Me empezó a apretar, me acariciaba muy fuerte, estiré la mano hacia atrás y sentí como un colmillo en mi cabeza: «¡pero si es el 'putas'! (el

diablo en Colombia) y fue cuando más pánico me dio. Al decir Dios eso me sacudió muy fuerte y se fue», recuerda con horror.

«Antes era incrédula, después de esta experiencia me tomé las cosas en serio, pero todavía no me entregué completamente a Dios», añade. Bety se cansó de malvivir entre pobreza e injusticias y aceptó traer un paquete con droga a España, pensando que ése sería quizá el principio para una vida mejor. Pero la descubrieron, fue detenida y llevada a la prisión de Alcalá Meco (Madrid), que fue su «hogar» durante mucho tiempo. Allí sintió otra vez una presencia maligna. Consultó con una

monjita, sor Botella, que visitaba la prisión y ella le dijo que era un espíritu maligno. La llevó a misa y le enseñó una oración que Bety recitaba cada vez que sentía la opresión y la presencia del diablo.

Noche de misericordia. En la cárcel, como ocurre tantas veces, comenzaron a hacerle la vida imposible. Una noche, agotada, llegó a la celda y se postró llorando: «Jesús tū eres el único que puede salvarme».

«Vino un fuerte viento a mi celda,—recuerda Bety— sentí como una presencia, sentí como un calorito en mi corazón, como unos brazos. No paraba de llorar. Esa noche es-

cuché la voz de Dios en mi corazón que desde ese día me sigue instruyendo», cuenta. Asegura con emoción que ahora considera que la cárcel fue en realidad «la liberación, porque así conocí la salvación».

Tras este nuevo «nacimiento», Bety se comprometió a formar grupos para rezar el rosario en la prisión. Además ayudó a otras presas a recurrir para conseguir permisos para poder salir de la cárcel.

Ahora, Bety ha conseguido salir de la cárcel, y ya desde su libertad y su profundo amor a Cristo, intercede por las presas, reza por ellas, las consuela y les estimula «a confiar en la misericordia de Dios».

**LOS
TESTIGOS
CRISTIANOS
DE JEHOVÁ
EN ESPAÑA**



Revista propia de la denominación



TESTIGOS CRISTIANOS DE JEHOVÁ
 APARTADO POSTAL 132 - 28850 TORREJÓN DE ARDOZ (Madrid)

DOMICILIO SOCIAL:
 Ctra. Torrejón - Ajalvir, km.5
 28864 AJALVIR (Madrid)
 TELÉFONO:
 918 879 770
 (Prefijo inter. + 34) 918 879 770
 FAX: 918 879 774
 E-mail: prensa@testigosdejevova.es

12 de agosto de 2003

Sr. D. Gabriel Piedrahíta
 C/ Arechavaleta, 6, 1º D
 28041 MADRID

Estimado Sr. Piedrahíta:

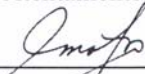
Tal y como hablamos la noche pasada, le adjunto la lista de locales de culto de la Comunidad de Madrid a propósito de la cartografía de locales de culto que tiene en preparación para su tesis doctoral.

En cuanto al porcentaje de extranjeros en la Comunidad de Madrid, como ya hablamos, solo podemos ofrecerle un cálculo aproximado sin ningún criterio de rigor por las razones que ya conoce. Por lo observado en la mayoría de las congregaciones tanto de la ciudad de Madrid como de la periferia, la presencia de Testigos extranjeros y de personas de otras nacionalidades, que están en proceso de familiarizarse con la enseñanza bíblica, se podría estimar entre el 15 y el 20%.

En cuanto a los datos porcentuales de crecimiento en la Comunidad de Madrid, solo podemos ofrecerle el dato comparativo entre el año 1999 y el 2002 (1999: 16.153; 2002: 16.953). La razón es que no se ha llevado una comparativa por comunidades autónomas, sino general. Como le indiqué en nuestra charla, procuramos mantener al mínimo todas las cuestiones de carácter burocrático, a fin de dedicar mucho más tiempo a la atención personalizada. De esa manera seguimos más de cerca el modelo del cristianismo del primer siglo y el consejo apostólico de Hechos 20:28. Esperamos que le sea de alguna utilidad en su interesante labor.

Reciba un cordial saludo, mientras quedamos a la espera de ver el fruto final de su trabajo.

Atentamente,


 Amibal Matos Cintrón
 (Sección de Información Pública)



Chirac y el ultraderechista Le Pen se disputarán la presidencia de Francia

Lionel Jospin, desbancado, anuncia que deja la política

El presidente saliente, el neogaullista Jacques Chirac, y el ultraderechista Jean-Marie Le Pen irán a la segunda vuelta electoral francesa a por la presidencia.

Chirac se hizo con el 19,52% de los votos, frente al 17,41% de Le Pen y el 15,66% del primer ministro, el socialista Lionel Jospin, con 68,74% de las papeletas escrutadas (a la hora de cierre de esta edición, 23.30 h.), en la primera vuelta de las elecciones presidenciales que se celebró ayer en Francia.

Es la primera vez que un ultraderechista se acerca tanto a la presidencia de la República Francesa, al llegar a la segunda vuelta, que tendrá lugar el 5 de mayo.

Al conocer su derrota, Jospin, de 64 años, anunció que se retirará tras las elecciones. "Asumo el fracaso y he decidido retirarme de la vida política", aseguró.

El centrista François Bayrou logró el 6,73%; la trotskista Arlette Laguiller, con el 6,04%; el candidato verde, Jean Saint-Josse, con el 5,93%, y el ex ministro de Interior Jean-Pierre Chevènement, con el 4,80% de los votos.

Esta es la segunda vez que los socialistas son eliminados de las elecciones en la historia de la V República. El resultado ha sido considerado por los observadores como un seísmo político para un país que durante los últimos cinco años ha tenido un primer ministro socialista que cohabitó con un presidente de derechas. De hecho, todos las en-

cuestas daban a Jospin como ganador junto con Chirac.

Cifra récord de abstención. La jornada estuvo marcada por el poco entusiasmo de los electores para acudir a su cita con las urnas: la abstención llegó al 26,07%, una cifra récord, que supera en 5,5 puntos a la de las elecciones de 1995. Hay que remontarse a 1969 para encontrar el anterior porcentaje más bajo, un 22,4%.

Un flamante Le Pen aseguró, tras conocer los resultados, que "no son una sorpresa. Muestran la voluntad del pueblo de desligarse de la

decadencia que golpea a este país". Es la cuarta vez que Le Pen, 73 años y líder del Frente Nacional, libra la batalla por El Eliseo. En 1995 quedó en cuarto lugar, con el 15% de los votos. En contraste con la euforia de Le Pen y sus seguidores, en el cuartel general de Jospin se veían las lágrimas y la incrédula estupefacción de sus partidarios ante la inesperada derrota.

"Vivimos las consecuencias de una campaña centrada íntegramente en la seguridad y de la evidente dispersión de los votos de la izquierda. Hay que sacar lecciones de este fracaso para reconstruir la izquierda", explicó la portavoz Dominique Strauss-Kahn.

El resultado electoral dejará paso a una virulenta campaña para la segunda vuelta. Chirac, 69 años, y Le Pen son enemigos eternos. Los sondeos daban ayer como vencedor de la segunda vuelta a Chirac, que lograría el 78% de los votos.

Las claves de las presidenciales

- **Votantes.** Estaban llamados a las urnas 40 millones de votantes.
- **Candidatos.** Es la cita electoral con mayor número de candidatos (16), pero sólo dos van a la segunda y definitiva vuelta (5 de mayo).
- **A la persona.** Los electores votan a la persona, no al partido. De las urnas saldrá el presidente de la República.
- **Nota dominante.** La apatía ha dominado una campaña aburrida.

RELIGIÓN, INMIGRACIÓN E INTEGRACIÓN. SI LA PARTE RECEPTORA NO SE ADAPTA A QUIEN RECIBE EL PROCESO DE INTEGRACIÓN NO SE EFECTUA. ESTE NO PUEDE SER UNILATERAL

Nº 32



El curso escolar 2001-2002 comenzó en Vicálvaro con los mismos viejos problemas

Los Centros Concertados eluden meter minorías étnicas en sus aulas



A la izquierda, arriba, el Colegio Concertado Minerva; debajo, el Colegio Público Valdebernardo. Y a la derecha el Colegio Concertado El Valle.

La falta de plazas escolares, especialmente en la etapa de Educación Infantil, y la desigual distribución de alumnos de integración o necesitados de compensación educativa entre los Centros Públicos y los Centros Privados Concertados son los dos principales problemas educativos de nuestro distrito.

De un total de 3.784 alumnos matriculados el año pasado en Educación Infantil y Primaria en los Colegios de Vicálvaro, 460 de ellos (el 12,15%) eran alumnos de estas características. Pero de estos 460 escolares, 438 (el 95,2%) estudiaba en Colegios Públicos. El freno a las inversiones en la

enseñanza pública, las privatizaciones o los intentos de comercializar la educación son los retos a los que nos enfrentamos. Olvidan que la Educación es un derecho y no una mercancía.

Reportaje realizado por Luis Miguel Busto Mauleón en páginas 7, 8, 9 y 10.

Octubre de 2002

RELIGIÓN Y CRECIMIENTO DEMOGRÁFICO. SINÓNIMO DE PODER O AMENAZA, SEGÚN SE MIRE.

Nº 8

A su compañero de piso, en una ocasión, El Egipcio le comentó que estaba casado con una española. Y aunque a la Policía no le consta tal matrimonio, lo cierto es que para él una boda con una mujer cristiana era un arma valiosa. «Creemos en Dios porque todo está permitido, comprendido el casarse con mujeres cristianas porque los documentos sirven. Tenemos que estar en todos los sitios: en Alemania, Holanda, Londres... Estamos dominando Europa con nuestra presencia. Las mujeres nos sirven para facilitarnos los documentos porque nosotros estamos a favor de la causa de Dios, y con el tiempo aprenderás muchas cosas», decía en una de sus clases magistrales a Yahia.

Mohamed El Egipcio llegó a España en enero de 2001. Enseguida

«NC
TI
PRIMI

El Mundo. Crónica 3/06/2004: 7

actualidad

Barajas, segundo destino en la UE de inmigrantes irregulares

La futura Policía de fronteras comenzaría a actuar en 3 ó 4 aeropuertos

La coordinación entre aeropuertos internacionales y la conexión de Policías de fronteras son algunas medidas propuestas ayer por la UE para frenar la inmigración ilegal.

Después del aeropuerto de París, el de Madrid es el que recibe más inmigrantes irregulares. Les siguen los de Milán, Dublín y Londres, según una operación de control desarrollada durante un mes en 24 aeródromos de la UE y de cuatro países candidatos a la adhesión (Polonia, Hungría, Bulgaria y Letonia). Los más usados como punto de origen son los de Quito y Guayaquil (Ecuador); Pekín y Shanghai (China); Dakar (Senegal); Río de Janeiro y Sao Paulo (Brasil), y Lagos (Nigeria).

Estos datos fueron presentados ayer en Roma (Italia), donde los Quince y trece países aspirantes a la UE conocieron el *Estudio de viabilidad* para crear una Policía de fronteras, que empezaría a actuar en aeropuertos de tres o cuatro países, a modo de experiencia piloto. Otras propuestas para frenar la inmigración ilegal, que serán tratadas el próximo mes en las cumbres comunitarias de Luxemburgo y Sevilla, son:

- La creación de una red de ofi-

ciales de enlace de inmigración en los aeropuertos internacionales.

- Mejorar la eficacia contra la falsificación de documentos.

- Conectar a las Policías de fronteras a través de un Intranet.

- El intercambio de funcionarios en puestos fronterizos.

- Unidades de respuesta rápida a una inmigración ilegal masiva.

- La formación continua del personal de fronteras, la investigación coordinada y la edición de una guía.

Tarjetas digitales para entrar en Melilla

Dirigentes y simpatizantes del Partido Liberal Marroquí (PLM) cortaron ayer durante más de una hora la frontera de Beni Enzar, entre Melilla y Marruecos, en protesta por la expedición a partir del sábado de las tarjetas digitales de control fronterizo. Éstas, en principio de carácter voluntario, identificarán a los marroquíes mediante la huella de un dedo.

2. FASE DE FORMACIÓN Y DESARROLLO PERSONAL.

Es la fase de mayor duración. En ella se ofrecerá a los adolescentes y jóvenes:

- a. Alternativas de formación laboral y educativa.
- b. Experiencias grupales necesarias para su desarrollo personal y su incorporación activa y responsable en sociedad.

El voluntario, desde el Proyecto Formativo de Voluntariado ADSIS, hará su experiencia de acción /reflexión / relación en grupo y acompañado por su animador.


3.FASE DE ORIENTACIÓN DEL PROYECTO DE VIDA.

Esta fase abarca los ámbitos laboral, personal y social. Aquí ofreceremos, a todos los adolescentes y jóvenes con el que el Centro tenga relación:

- a. El acompañamiento necesario para la búsqueda de empleo y la configuración del proyecto de vida.
- b. Ofertas de reflexión y profundización variadas desde la solidaridad y la fe.
- c. Experiencias de solidaridad y encuentro relacional.

	FASE		ACCIONES
1ª	ACOGIDA INTEGRACIÓN EN EL CENTRO	E	<ul style="list-style-type: none"> ✓ Convocatoria y acogida ✓ Asignación de un tutor/a o animador/a de voluntariado. ✓ Información y aceptación del estilo del centro ✓ Creación de los diferentes grupos
2ª	FORMACIÓN DESARROLLO PERSONAL	Y	<ul style="list-style-type: none"> ✓ Trabajo de hábitos, normas y actitudes en función de las capacidades y perfiles de los jóvenes. ✓ Adquisición de contenidos y recursos formativos (laborales y educativos) ✓ Clarificación de valores. ✓ Desarrollo de dinámicas grupales y habilidades sociales positivas y cooperativas.
3ª	ORIENTACIÓN VOCACIONAL		<ul style="list-style-type: none"> ✓ Acompañamiento y orientación para la búsqueda de empleo. ✓ Seguimiento de la incorporación al trabajo ✓ Orientación y acompañamiento en la configuración del proyecto de vida. ✓ Actividades de reflexión y profundización variadas desde la solidaridad y la fe.(Campañas, video forum, Grupos de contraste) ✓ Realización de experiencias de solidaridad y encuentro relacional (Campos de trabajo)

Página principal | Hotmail | Compras | Dinero | Grupos | Motor Cerrar Sesión Búsqueda en el Web




Hotmail Hoy Correo Calendario Contactos

guigos1@hotmail.com Boletines gratuitos | C

[Responder](#) | [Responder a todos](#) | [Reenviar](#) | [Eliminar](#) | [Bloquear](#) | [No deseado](#) | [Colocar en carpel](#)

De: Francisco Serrano Casas <SerranoF@ldschurch.org>
Enviado el: martes, 02 de diciembre de 2003 14:50:47
Para: guigos1@hotmail.com
Asunto: UNIDADES DE LA IGLESIA EN MADRID

 **Datos adjuntos:** (40 KB)

Estimado Gabriel,

adjunto tengo el placer de enviarle la información que nos pidió sobre las direcciones de los Centros de Reunión de La Iglesia en la Comunidad de Madrid.

Verá que se incluyen poblaciones de los alrededores de Madrid. Es porque pertenecen administrativamente a las Estacas (Diócesis) de Madrid. Úselas como mejor le convenga para su estudio.

Hay actualmente un total de 5.626 Santos de los Últimos Días en la Comunidad de Madrid. Los primeros miembros se unieron a La Iglesia a finales de los años 60 y primeros de los 70. No tenemos disponible información discriminada sobre nacionalidades. En cada Unidad los miembros están organizados de modo que todos se conocen, se visitan y establecen relaciones de amistad, pero no se incluye en la información estadística de crecimiento de La Iglesia el dato de la nacionalidad.


La Iglesia está teniendo un crecimiento del 5% anual.

Espero que esta información le sirva para sus propósitos.

Con afecto,

Paco.

 This message may contain confidential information, and is intended only for the use of the individual(s) to whom it is addressed.



Aviso: los archivos adjuntos se examinan automáticamente con McAfee SECURITY

Prueba el software de MSN para Internet de forma gratuita

Página principal | Hotmail | Buscar | Compras | Dinero | Grupos | Motor

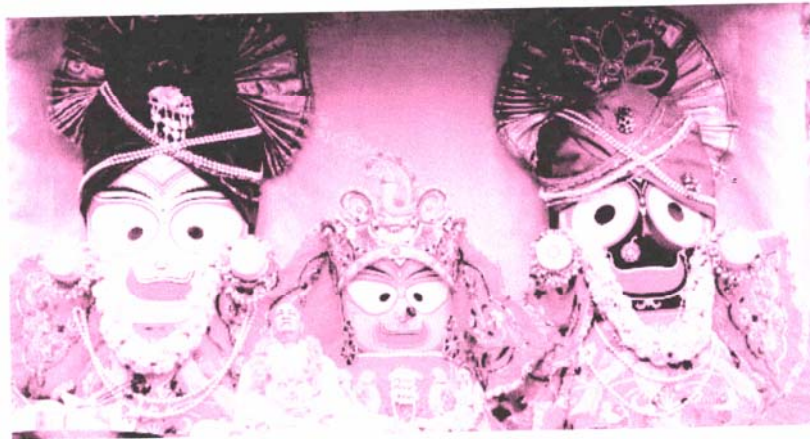
© 2003 Microsoft Corporation. Reservados todos los derechos. CONDICIONES DE USO Declaración de privacidad con aprobación c

Correo electrónico enviado por su portavoz

Ratha Yatra de Madrid

Día 28 de Junio de 2003 en Plaza de España.

Hora: 18'00 (6 p.m.).



Recorrido : Plaza de España, Gran Vía, Plaza del Callao, Calle Preciados, Puerta del Sol, vuelta por calle Preciados, Plaza del Callao, Gran Vía y Plaza de España.

Distribución de Prasadam desde el carro y al final del festival.

Organiza: Asociación para la Conciencia de Krisna

Revista de publicación trimestral.

El número de cotizantes se elevó en 94.592 en febrero tras dos meses de caída

Los inmigrantes suponen ya el 4% de los afiliados a la Seguridad Social

C. P. Madrid
La Seguridad Social ha sumado 94.592 trabajadores cotizantes en el mes de febrero. De ellos, uno de cada cuatro son inmigrantes, un colectivo que ya alcanza un total de 647.810 sobre 15.822.158 afiliados. Es decir, el 4,09%. En febrero se recuperó bue-

na parte del retroceso acumulado entre diciembre y enero pasados, periodo en el que perdió casi 150.000 afiliados. Los sectores en los que más crece el acceso de cotizantes son la construcción (1,52%), agricultura y pesca (1,32%), comercio y hostelería (0,99%) y educación y actividades sanitarias (0,83%).

Los 15.822.158 cotizantes con que cerró la Seguridad Social el pasado mes no llega, sin embargo, a la cifra récord de 15.876.290 alcanzada en noviembre del pasado año. El sistema público ha superado en febrero el bache sufrido en los dos meses anteriores: en diciembre perdió 127.000 afiliados ocupados, y en enero, 21.186.

La Seguridad Social refleja directamente, y antes que otros indicadores, el importante flujo de inmigrantes en situación regular. La cifra global de afiliados extranjeros es de 647.810, después del incremento de 24.926 de febrero, y se mantiene la proporción ya registrada a lo largo del pasado año: de cada cuatro nuevos cotizantes, uno es inmigrante.

Tras el retroceso de final de año de casi 150.000 cotizantes, en febrero ha incorporado 94.592, un 0,6% más con respecto al mes anterior. El secretario de Estado de la Seguridad Social, Gerardo Camps, calificó ayer como positivo ese incremento de la afiliación, a pesar de ser inferior en 50.000 al registrado en febrero del pasado año (145.862 más), en

el que se produjo el mejor dato de la historia en ese periodo. La media en ese mes de los últimos diez años se sitúa en 70.000.

Para el secretario de Estado, "la Seguridad Social está en el mejor momento de su historia", y reiteró que el Fondo de Reserva alcanzará este año el billón de pesetas (6.000 millones de euros) gracias al superávit del 0,8% del PIB logrado por la Seguridad Social en 2001.

La evolución de los últimos 12 meses refleja un incremento de 472.224 afiliados, con una tasa interanual del 3,08% para el conjunto del sistema y un incremento algo superior, el 3,91%, en el régimen general, que agrupa un total de 11.819.718 cotizantes.

También se mantiene el ascenso en la incorporación de mujeres. El crecimiento interanual de la afiliación femenina se sitúa en el 4,77%, más del doble que la masculina, que es del 2,05%. En los 12 últimos meses, el registro de afiliación ha aumentado en 276.790 mujeres y 195.434 hombres. Con la subida de cotizantes, el ratio entre afiliados y pensionis-

tas se eleva a 2,35, una centésima más que en el mes anterior y por encima de la necesaria para garantizar el futuro del sistema público de pensiones, que es de 2,1 afiliados por cada jubilado.

Un 14% de fraude

La Seguridad Social también difundió ayer los datos relativos al fraude en las bajas laborales. De los 566.805 procesos de baja revisados por el Ministerio de Trabajo y los servicios públicos de salud, un 14% (79.147 casos) resultó ser un fraude. Los equipos de valoración de incapacidad revisaron 525.395 casos, de los que 134.791 recibieron alta automática sin necesidad de reconocimiento médico. De los que sí pasaron la revisión, se confirmó la baja en el 82% de los casos. Para el resto, los equipos de Trabajo propusieron el alta, que fue concedida en el 84,69% de los casos. Además de esos equipos, los servicios de salud revisaron, a instancias del ministerio, 41.410 bajas y extinguieron la incapacidad temporal en el 48,52% de los casos.

El vicepresidente insiste en atribuir el aumento de la delincuencia a los inmigrantes irregulares

Rajoy revela que nueve de cada diez nuevos reclusos preventivos este año son extranjeros

EL PAÍS / J. A. RODRÍGUEZ, Madrid / Valencia
El 89,99% de las personas que ingresaron en las cárceles entre enero y febrero de 2002 de forma preventiva son extranjeras, según los datos ofrecidos ayer en el Senado por el

ministro del Interior, Mariano Rajoy. Paralelamente, el secretario de Estado para la Seguridad, Pedro Morenés, dijo en el Congreso que estos datos reflejan "el conocimiento de la realidad". "Si hay un proble-

ma de que hay delincuencia derivada de la inmigración", añadió Morenés, "trátese el problema de la inmigración para evitar que cometa delitos, pero no se niegue que comete delitos, porque no es cierto", añadió.

El ministro Rajoy detalló que el 40% de los detenidos en España en 2001 son extranjeros, y que en los delitos que más aumentaron —los robos con fuerza e intimidación— el 50% de los responsables de esos hurtos también proceden de la inmigración. El titular de Interior insistió ayer en que se ha dirigido al fiscal general del Estado para que las personas que cometan delitos en España sean expulsadas, única forma, señaló, para frenar el incremento de la delincuencia. No obstante, apuntó las dificultades existentes para que el país de origen de estas personas los acepten, ya que ahora sólo existen convenios de repatriación con Marruecos, Nigeria y Senegal.

El ministro destacó la necesidad de impulsar una mejor aplicación de la prisión preventiva, ya que, dijo, de cada 100 detenciones que se producen en España, 64 se corresponden con personas que ya fueron arrestadas. Para luchar contra este fenómeno, Rajoy recordó la implanta-

ción de los juicios rápidos, y señaló también que la falta de policías era otra de las causas del aumento de la delincuencia.

Los datos ofrecidos ayer por Rajoy fueron repetidos por el secretario de Estado para la Seguridad, Pedro Morenés, que comparó ante la Comisión de Justicia e Interior del Congreso. El diputado socialista Victorino Mayoral dijo que atribuir el incremento de la criminalidad a la presencia de inmigrantes es "un riesgo evidente de racismo y xenofobia". Morenés negó que el Gobierno echase la culpa a los inmigrantes, y se remitió a cifras del ámbito policial y judicial. "No voy a juzgar ni a decir otra cosa que datos", dijo, y añadió que los mismos eran necesarios "para entender una circunstancia, no el problema en sí".

Morenés añadió que los datos "no crean xenofobia", sino el conocimiento de la realidad. Y destacó que la "ley es la ley y que si se viene a España, se cometen delitos y se producen ingresos en

prisión, éstos son datos objetivos". Y añadió: "Si hay un problema de que hay delincuencia derivada de la inmigración, trátese el problema de la inmigración para evitar que cometa delitos, pero no se niegue que [la inmigración] comete delitos, porque no es cierto".

Por otra parte, los responsables policiales de los 15 países de la Unión, reunidos en Valencia para analizar las causas del aumento de la delincuencia en toda Europa, pidieron ayer a la sociedad civil que se tomen las medidas necesarias para conseguir "la tolerancia cero frente a la reiteración del delito", a la vista de que por ejemplo, en España, el 64% de los delitos son cometidos por un selecto pero muy activo grupo de delincuentes multirreincidentes. A juicio de los responsables policiales, la mejor manera de combatir esta reiteración se encuentra en la justicia rápida que, con todas las garantías legales, apenas deje espacio "entre la detención y la sentencia".

Población reclusa



EXTRANJEROS EN ESPAÑA

Año	Extranjeros residentes	% de incremento
1995	499.773	8,20
1996	538.984	7,40
1997	609.813	13,40
1998	719.647	18,01
1999	801.329	11,35
2000	895.720	11,78
2001	1.109.060	23,81

Fuente: Ministerio del Interior. EL PAÍS

Los musulmanes conversos en Italia viven ocultos y amenazados de muerte por el islam

- Los «neocristianos» del país se ven obligados a ocultar su fe por temor a perder la vida
- Cada vez son más los musulmanes conversos al catolicismo en toda Europa

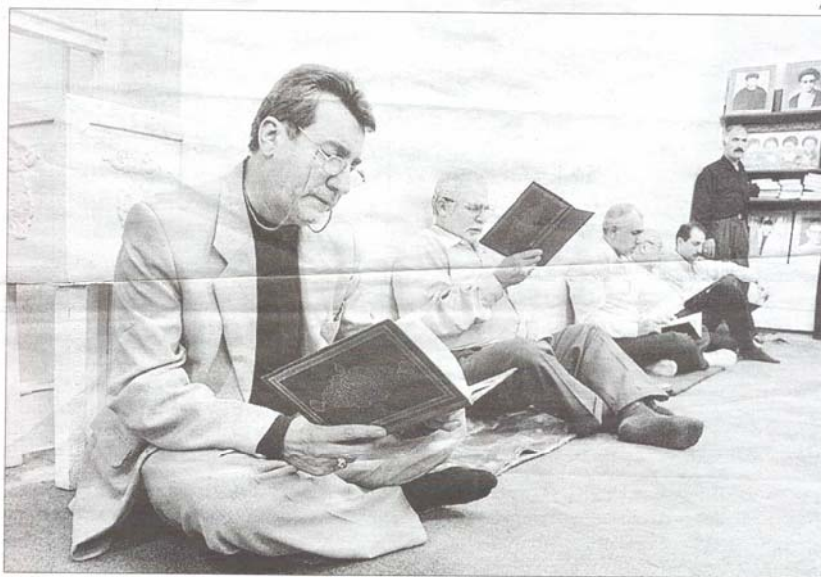
Encuentros marcados por el miedo. Una pesadilla que anida en el ánimo y la mente de quienes nacieron bajo el signo de Alá y su profeta Mahoma pero han decidido seguir a Cristo. Son conscientes de que la apostasía en el islam no es un simple sustantivo, sino la posibilidad de una condena a

muerte, pero hay quien está decidido a desafiar al terror. Son fieles cristianos y ciudadanos europeos que se sienten discriminados y temen por su vida. Hasta hoy han sobrevivido huyendo de cualquier manifestación pública de su fe. Ahora reivindican su derecho a vivirla abiertamente.

Magdi Allam / Mar Velasco
Roma/Madrid

Son albaneses, marroquíes, tunecinos, argelinos, egipcios, bosnios, cingaleses, nigerianos, somalíes. No se sabe bien cuántos, probablemente varios miles. Según relata el diario italiano «Il Corriere della Sera», estos «neocristianos», musulmanes conversos, se ven obligados a vivir en una suerte de nuevas catacumbas debido a la amenaza islámica.

El hermano Antuan es un joven turco que se ha convertido a la fe de Jesucristo. Pronto se convertirá también en el primer sacerdote católico de origen musulmán, no solo en Italia, donde reside, sino en la misma Turquía. Ha sufrido vejaciones en su patria y ha sido víctima de agresiones verbales y físicas en Italia, pero no se amedrenta. Tiene un carácter tenaz, y un fuerte sentido de la vida como misión: «El islam es una religión que he practicado en exterioridad. En mi conversión ha sido importante el hecho de comprender las palabras de la oración dirigida a Dios. Seguí la mi-



Un grupo de musulmanes reza en una mezquita de Italia

LAS IGLESIAS GITANAS DE FILADELFIA EN LA COMUNIDAD DE MADRID

Nº 25

HOJA INFORMATIVA
IGLESIA EVANGELICA FILADELFIA ZONA DE MADRID
MES JULIO DE 2003

AGUACATE	25	22 G. RICARDOS	50	POZO ALEGRIA	60	?
ALCALA	30	23 GETAFE		MARANATA	60	?
ALCALA II 2M	120	24 GUADALAJARA	20	RAYO 2 M	60	
EL CAMINO 4M	60	25 GETAFE Margaritas	60	CAMARENA	50	
ALUCHE		LAS LIEBRES		MORA DE TOLEDO	60	Toledo
ANDALUCES		LA JUNGLA		SAN BLAS	60	
ARANJUEZ	30	LOMAS	24	SAN CRISTOBAL	60	
ARANJUEZ II	30	LOS FOCOS		SAN FERMIN	60	
ARGANDA	20	LOS PALOS	20	VALDEBERNANRDO	60	
OLIVOS 2 M	60	31 MORATALAZ	30	SINAI	40	centro - ciudad new
B. CONCEPCION	30	32 MEJORADA		TALAVERA	100	
CANILLEJAS		MIMBRERAS 2 M	60	TETUAN	40	
CAÑADA A. 2 M	120	MINIMO	90	TOLEDO	20	Toledo
CAÑADA V		33 MOSTOLES 3M	90	TORRES	40	Toledo
CAÑO ROTO	120	34 NAVALCARNERO	15	TORREJON	60	
CARCAVAS 2 M		NAZARET		LEGANES	30	
CENTRO	120	35 OCAÑA		USERA	60	
CORRALA	150	36 ORCASITAS	130	VALLECAS	90	
ENTREVIAS	90	37 PALOMERAS	90	PTE. VALLECAS	30	
EL AVE (Valle de)	50	38 PAN BENDITO 2M	200	VILLAVERDE	90	
EL TRES (Caño Roto)	60	39 PANTOJA		VILLALBA	20	
FUENCARRAL	40	40 PARLA 2M	140	FORTUNA 2 M	110	
FUENLABRADA	40	41 PINTO	50	HORTALEZA	60	
MARISMAS (POZO)		42 ALCORCON		RENACIMIENTO	30	
CAMPO EL ANGEL	30	43 LA MESETA (Orcasitas)		ARROYO BETEL	30	

Fuente: Enrique Montenegro y Enrique Montoya

EL PAÍS, domingo 16 de septiembre de 2001

ATAQUE A EE UU *Presencia islámica*

Los musulmanes que viven en España temen el rechazo de la población

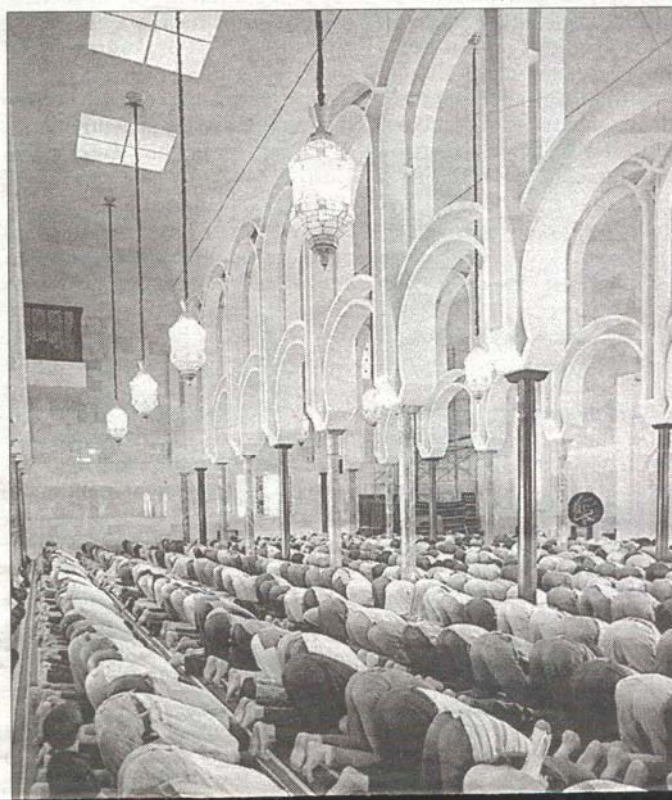
“Ahora no nos queda más remedio que volver a empezar”

PATRICIA ORTEGA DOLZ, Madrid
La preocupación y el temor se han apoderado de los musulmanes que viven en España. La responsabilidad de los atentados de Nueva York y Washington se atribuye, cada vez más claramente, a Osama Bin Laden, líder integrista islámico. Este último cali-

ficativo ha puesto un foco sobre miles de musulmanes que viven bajo las directrices de la religión islámica y que ahora ven aterrizados cómo se compara con terroristas. El primer signo apareció el jueves: una mezquita de Madrid amanecía con su fachada estampada por huevos llenos de pintura.

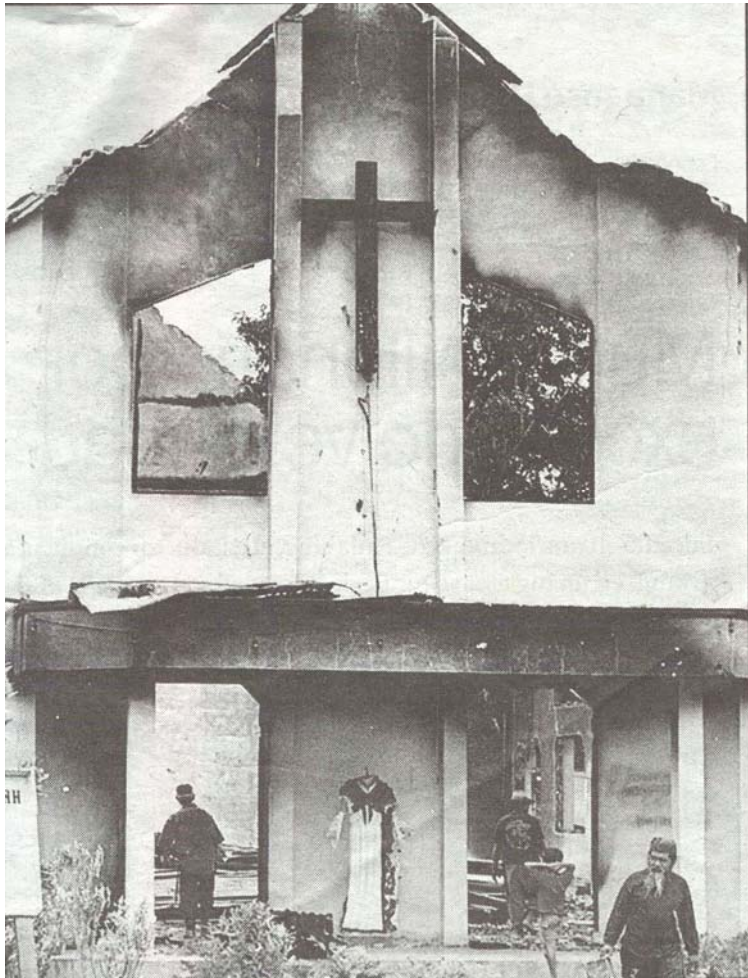
La salida 5C de la M-30 estaba colapsada. Decenas de coches de familias musulmanas se dirigían a la mezquita. Era el viernes pasado, día de fiesta en la cultura islámica, y hora de rezo (14.30). Habían pasado sólo tres días desde el ataque a EE UU y apenas 36 horas desde que unos individuos arrojaran huevos de pintura contra la fachada blanca del templo islámico. La presencia de un furgón del Cuerpo Nacional de Policía a las puertas de la mezquita y la afluencia masiva de fieles, marcaba la diferencia con otras jornadas. Algo había cambiado en el colectivo islámico.

“La capacidad de entenderse es una virtud de Dios”, oraba el imam desde el altar; “la inteligencia, que nos distingue de los animales, debe utilizarse para la mejor convivencia, no para hacer daño”, proseguía el líder espiritual, después de que esa misma mañana todas las radios anunciaran que el Congreso de EE UU concedía a su presidente, George W. Bush, plenos poderes para hacer la guerra. Miles de fieles arrodillados ante el



QUEMAN TEMPLO EVANGÉLICO EN ARGANDA DEL REY, MADRID.

Nº 15



Metro. 10/12/01: 5

DATOS DE INTERÉS GENERAL

1. Barrio _____ Distrito N° _____
2. Edad: 18 a 25 / 26 a 35 / 36 a 45 / 46 a 55 / 56 a 65 Más de 65
3. Sexo: Masculino Femenino
4. Ocupación laboral: empresario Industria construcción hostelería comercio
Transporte administrativo Enseñanza Ama de casa Servicio doméstico
En paro Otra ocupación Cual _____
5. Nivel de estudios: Sin estudios Primaria secundaria F. P. medios
Superiores
6. Estado Civil: Soltero/a / Pareja / Viudo/a / Separado/a
7. Respecto al crecimiento de minorías étnico-religiosas en la Comunidad Madrileña le preocupa
7.1. Muy poco 7.2. Poco 7.3. Mucho 7.4. Demasiado
7.5. Por qué? _____
8. Asocia el crecimiento de las minorías religiosas a la inmigración:
8.1. Muy poco 8.2. Poco 8.3. Mucho 8.4. Demasiado
8.1. Por qué? _____
9. Cree que se están conformando ghettos étnico-religiosos en Madrid:
9.1. Muy poco 9.2. Poco 9.3. Mucho 9.4. Demasiado
9.5. Por qué? _____
10. Considera que un fuerte crecimiento de las minorías étnico-religiosas puede generar conflictos sociales en la Comunidad Madrileña:
10.1. Muy poco 10.2. Poco 10.3. Mucho 10.4. Demasiado
10.5. Por qué? _____
11. En la tabla inferior, (Columna 11) señale de qué tipo de minorías religiosas usted a oído hablar o conoce: **nada, un poco, mucho.**
12. En la tabla inferior, (Columna 12) señale qué minorías religiosas considera **nada, poco, o en mucho** conflictivas y difíciles de adaptarse al territorio y la sociedad madrileña.
13. En la tabla inferior, (Columna 13) señale qué minorías religiosas considera **nada, poco, muy** adaptables al territorio y la sociedad madrileña.

Minorías religiosas	11. Conoce	12. Conflictivos	13. Adaptables
Protestantes-evangél			
Mormones			
Testigos de Jehová			
Adventistas			
Ortodoxos			
Judios			
Musulmanes			
Hinduistas			
Budistas			
Confucionistas			
Santeros y animistas			
Otro/s. Cual/es?			